

۲۔ ڈاکٹر نذیر احمد

سید ابوالحسن علی ندوی

۳۔ ضیاء الدین اصلاحی

بیر خلیق احمد نظامی

## معارف کا زر تعاون

فی شمارہ سات روپے

میں سالانہ اسی روپے

سالانہ دو سو روپے

ہوائی ڈاک بیس پونڈ یا بتیس ڈالر

میں سالانہ

بحری ڈاک سات پونڈ یا گیارہ ڈالر

میں ترسیل کا پتہ حافظ محمد یحیی شیرستان بلڈنگ

بالمقابل ایس ایم کلج اسٹریٹجک روڈ کراچی

نہ چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں، بینک ڈرافٹ درج

نام سے بنوائیں:

DARULMUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY  
AZAMGARH

لہ ہر ماہ کی ۵ تاریخ کو شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینے کے آخر تک رسالہ نہ پہونچے

کی اطلاع اگلے ماہ کے پہلے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہونچ جانی چاہیے،

کے بعد رسالہ بھیجنا ممکن نہ ہوگا۔

کتابت کرتے وقت رسالے کے لفافے کے اوپر درج خریداری نمبر کا حوالہ

ردی۔

ف کی ایجنسی کم از کم پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔

کیشن ۲۵% ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہیے۔

فہرست مضامین

شذرات

ضیاء الدین اصلاحی

۳۰۳-۳۰۲

مقالات

۳۲۰-۳۰۵

ضیاء الدین اصلاحی

سیرۃ النبی جلد پنجم کے بعض قرآنی مباحث

۳۳۹-۳۲۱

ڈاکٹر محمد سلیم منظر صدیقی ندوی پروفیسر

مکی مواخات۔ اسلامی معاشرہ کی

اولین تنظیم

شعبہ علوم اسلامیہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

۳۵۸-۳۴۰

ڈاکٹر محمد منظور خاں، ریڈر و صدر شعبہ عربی

عرب ضرب الامثال کے آئینہ میں

یونیورسٹی آف کشمیر، سرگرمی نگر

۳۶۷-۳۵۹

حکیم سید محمد احمد صاحب امیر گنج ٹونک

ریاست ٹونک میں علوم شرقیہ اور اسکے مدارس

اخبار علیہ

۳۷۱-۳۶۸

ص۔ ع۔

## معارف کے ڈاک

مکتوب لکھنؤ

۳۷۳-۳۷۲

مولانا برہان الدین شبلی استاذ تفسیر

وحدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

مکتوب دہلی

۳۷۴-

ڈاکٹر ظفر الاسلام خاں ابوالفضل انکلیو،

جامعہ نگر، نئی دہلی۔

مکتوب علی گڑھ

۳۷۵-

پروفیسر مختار الدین احمد ناظم منزل علی گڑھ

## ادبیات

۳۷۶-

پروفیسر ولی الحق انصاری فرنگی محل لکھنؤ

تقطع

۳۸۰-۳۷۷

ص۔ ع۔

طبوعات جدیدہ (رسالوں کے خاص نمبر)

## شذرات

ی مسجد کے لیے تڑپتے، بلکتے اور روتے ہوئے ہرگز نہ گئے لیکن کوئی مقصد باز یا بانی کے لیے جو تہ سیر کی جاتی ہے وہ الٹی ہو جاتی ہے دوسری جانب بڑا دم خم ہے، تعمیر کرنے کی تحریک میں بڑی قوت اور زور پیدا ہوتا جا رہا ہے کاریگوں کو اعزاز یا جا رہا ہے براہی باتیں اور نئے چرچے سنائی دیتے ہیں اور ہر روز نئے منصوبے بنائے جاتے ہیں کہ مسجد کی بازیا بانی کی راہ تو دشوار اور بعید تر ہوتی جا رہی ہے مگر مندر کی تعمیر کا راستہ۔ بابری مسجد ڈھانے والے تو روز اول سے علی الاعلان یہ کہہ رہے ہیں کہ مسلمان اب اور دماغ سے نکال دیں لیکن اب یہی بات نام سازگار حالات دیکھ کر خود بعض سنجیدہ کھنے والے مسلمان بھی کہہ رہے ہیں کہ ایک بابری مسجد کے لیے آخر مسلمان کیوں اپنے بآسے بھول جائیں اور اس پر صبر کر لیں تاکہ مزید خون خرابہ نہ ہو جو چیز نہ ملنے والی ہو چیزوں کو بھی گنوا دینا دانائی نہیں ہے، اس لیے مسجد کا خیال چھوڑ دیں اپنی تعمیر و اقتصادی تعلیمی پس ماندگی دور کرنے میں لگ جائیں!

مجبور و یکس مسلمانوں کے لیے ظلم و تشدد سے ڈھائی جانے والی مسجد کی تعمیر واقعی ناممکن مان ہوتا اور مسلمانوں کے دست و بازو میں قوت ہوتی تو مسجد سمار ہی کیوں کی جاتی میں ملک کے عدل و انصاف پسند اشخاص جمہوریت اور سکولر نواز جماعتوں اور تحریکوں نے انہیں خیال تھا کہ فرقہ وارانہ جنون کی لہر پئی تشریف لے کر دی کی یلغار جمہوریت کے شیدائی اور انصاف پسندانہ مقابلے میں سینہ سپر ہو کر حق و صداقت کا انصاف کا خون نہ ہونے دیں گے، خاص طور سے متحدہ محاذ کی حکومت سے نہیں مگر کچھ تو اس کی واقعی مجبوریوں اور کچھ مصلحت پسندی اور باہمی کشمکش کی وجہ سے تو ہیں رہا اور اس کے چل چلاؤ کا وقت آگیا بعد التوں کی سست و تندی ہی

نہیں بہت سی گفتنی و ناگفتنی باتیں بھی ہیں جنہوں نے اس کے بارے میں خوش فہمی ختم کر دی ہے مسجد سمار ہونے کے بعد ہی اس کا معاملہ لبرین تحقیقاتی کمیشن کو سپرد کیا گیا، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابھی اس نے اپنے کام کا آغاز ہی نہیں کیا، دوسری طرف مسجد ڈھانے والے اپنے "کارنامے" پر فخر کر رہے ہیں، ایسے مایوس کن حالات میں کس کو خیال ہو سکتا ہے کہ وہ دوبارہ بن جائے گی۔

در اصل یہ دو باتیں الگ الگ ہیں اور دونوں کی نوعیتیں بھی جدا جدا ہیں ایک تو یہ کہ بابری مسجد کی تعمیر نو موجودہ حالات میں مشکل اور دشوار ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ مسلمان اس کا خیال ہی دل میں نہ لائیں اور اسے بالکل بھول جائیں، پہلی بات کے سلسلے میں ان کو اپنی جمہوری اور بے چارگی کا پورا اندازہ ہے، اس لیے اس کے بارے میں وہ آسمان و زمین سر پر نہیں اٹھاتے ہوئے ہیں، وہ صرف یہ کہہ رہے ہیں کہ ہر حال میں اس کے متعلق عدالت کا فیصلہ مانیں گے، رہی دوسری بات تو وہ ان کی طبع کے نیچے نہیں اتر رہی ہے سنگھ پر یوار کی نظریں تو کاشی اور متھرا اور نہ جانے کس کس پر گڑی ہوئی ہیں، جیسا کہ آر۔ ایس۔ ایس کے سربراہ نے حال ہی میں اس کا اعلان بھی کیا ہے اس لیے ان سے بابری مسجد کو بھلا دینے کا مطالبہ سخت نادر و انہایت بجا اور بٹا دل شکن ہے اور یہ حقیقت تو روز روشن سے بھی زیادہ عیاں ہے کہ مساجد تحفظ اور شعائر اللہ کا احترام فرض عین ہے اس میں کوتاہی پر مسلمانوں سے مواخذہ ہوگا، اگر ان کی ذات سے متعلق کوئی مسئلہ ہو تو وہ اسے سو بار معاف کر سکتے اور نہ بار بار بھول سکتے ہیں لیکن معابد کی تخریب اور شعائر الہی کی توہین کو بھلانا ان کے بس میں نہیں ہے یہی اسوۂ نبویؐ بھی ہے آپؐ نے اپنے ذاتی مخالفوں اور جان کے دشمنوں کو برابر معاف کیا ہے اور قدرت کے باوجود ان سے کوئی انتقام نہیں لیا ہے، لیکن اللہ کے حدود اور شعائر و محارم کے معاملہ میں نہ کوئی رورعایت کی ہے اور نہ کسی کی سفارش پر کان دھرا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ مسلمان بہت سی ضروری اور اہم باتوں سے واقعی غافل اور بے پروا ہو گئے ہیں ان میں صحیح دینی شعور نہیں رہ گیا ہے ایمان و عقیدہ میں کھنگلی اور درنگی ختم ہو گئی ہے اعمال و اخلاق میں بڑی کمی اور بے راہ روی آگئی ہے، ان کا اتحاد پارہ پارہ اور اختلاف انتہائی بڑھ گیا ہے نہ اپنی تعلیمی و اقتصادی پس ماندگی

تعمیر و ترقی کا کوئی لائحہ عمل سامنے ہے لیکن ان سب کی وجہ یہ سرگزشت نہیں ہے کہ وہ  
 ہو گئے ہیں، بلکہ اس کے سلسلے میں انہوں نے جس صبر و ضبط، ہوش و تکین اور اعتدال  
 کو وہ بے حدی نہیں ہے تو اس کی ان کو داؤد ملی چاہیے جس طرح مسلمانوں کے لیے باریک  
 ہے اسی طرح اپنے حالات و معاملات کی اصلاح اور اعتقاد عمل کی درستگی کرنا بھی  
 مسرت الہی کے مستحق ہو سکتے ہیں اور باری مسجد کی بازیابی کا اصل ہتھیار بھی یہ ہے  
 ہیں لیکن ان کا خداوند مجبور اور بے بس نہیں ہے، اسے حالات کو موافق اور سازگار  
 میں ہے۔

دو کشتی کی جو ہم بنڈت گووند و لبھ پنٹھ جی اور ان کے جانشین ڈاکٹر سمپورنا نند جی  
 تمام اب بھارتیہ جنتا پارٹی کی حکومت کے دور میں ہوا ہے جس نے تمام اسکولوں میں  
 دس درجہ چارم اور پنجم میں پڑھانے اور سب کے لیے لازماً دندے ماترم پڑھنے  
 دینے وہ اردو کا قصہ ہی ختم کر دے اور مزید ستم یہ کہ دندے ماترم جیسا مشرکانہ  
 قائم نہ رہیں ایک طرف تو بی۔ جے۔ پی مرکز اور صوبوں میں برسر اقتدار آنے  
 حکایت بیان کر کے مسلمانوں کو بہلانے پھیلانے میں لگی رہتی ہے، دوسری طرف  
 کے لیے ان کا عقیدہ، مذہب، تہذیب و تمدن اور زبان ہر چیز کو مٹا دینے کے  
 کارروں کے اسی مسلم کش اور اردو دشمن رویے کی وجہ سے مسلمانوں کو اپنے بچے اور  
 نے کے لیے مجبور ہونا پڑتا ہے لیکن بی۔ جے۔ پی کی حکومت اس میں بھی رخنہ اندازی  
 کے پانچویں درجہ پاس طلبہ کو چھٹے درجہ میں داخلہ کی سہولت نہیں دے رہی  
 مسلمانوں پر علیحدگی پسندی کا الزام بھی عائد کیا جاتا ہے لیکن اگر وہ یہ ادارے  
 بند ہو جائیں۔

## مقالات

# سیرۃ النبی جلد پنجم کے بعض قرآنی مباحث

از ضیاء الدین اصلاحی

(۲)

تفسیر آیات | دوسری جلدوں کی طرح اس جلد میں بھی بعض قرآنی آیتوں اور فقرہوں کی تفسیر و  
 تشریح کی گئی ہے ایک جگہ سورہ فاتحہ کی بڑی دل نشین تفسیر کی ہے، پہلے اس سورہ کی اہمیت اس طرح  
 واضح کی ہے کہ نماز کی مختلف حالتوں میں ان کے مطابق جو مختلف دعائیں پڑھی جاتی ہیں ان میں  
 نماز کی اصل دعا وہ ہے جس سے قرآن مجید کا آغاز ہوتا ہے اور جس کو آپ نے تمام عمر نماز کی ہر  
 رکعت میں پڑھا ہے اور اس وقت سے آج تک تمام مسلمان پڑھتے آئے ہیں وہ سورہ فاتحہ  
 ہے جو مقاصد نماز کے ہر پہلو پر حاوی اور محیط ہے یہ وہ دعا ہے جو خدا نے بندوں کی بولی  
 میں اپنے منہ سے ادا کی ہے جس کے بغیر ہر نماز نامکام اور ادھوری رہتی ہے، یہ دعا اسلام  
 کی تعلیمات کا عطر اور خلاصہ ہے، سید صاحب نے پہلے اس کی یہ اجمالی تفسیر کی ہے:  
 ”خدا کی حمد و ستائش ہے، توحید ہے، اعمال کی جزا و سزا کا یقین ہے، عبادت کے  
 غلصانہ ادا کا اقرار ہے توفیق و ہدایت کی طلب ہے، اچھوں کی تقلید کی آرزو اور  
 بدوں کی پیروی سے بچنے کی تمنا ہے“ (ص ۹۸)

اس کے بعد مفصل تفسیر اس طرح کی ہے:

”جس وقت اس حمد میں خدا کی پہلی صفت ”کل جہانوں کا پروردگار“ زبان پر آتی ہے

س اور بخششیں جو زمین سے آسمان تک پہنچی ہیں، سب سامنے آجاتی ہیں  
کے تخیل سے اس کی عظمت اور کبریائی کی وسعت کا تخیل پیدا ہوتا ہے،  
ایک ہی پروردگار کے تصور سے کل کائنات ہستی کی برادری کا مفہوم  
سامان ہوں کہ حیوان، چرند ہوں کہ پرند، پھر انسانوں میں امیر ہوں یا  
افراد، بادشاہ ہوں یا گدا، کالے ہوں یا گورے، عرب ہوں یا  
عجم، برادری کی حیثیت سے یکساں معلوم ہوتی ہے، خدا کو  
پکارنے سے اس کی بے انتہا رحمت بے پایاں شفقت، غیر محدود بخشش  
محبت کا سمندر دل کے کوزے میں موجیں مارنے لگتا ہے "روز  
ہم کو اپنے اعمال کی ذمہ داری اور مواخذہ سے باخبر اور خدا کے  
عقاب کو دیتا ہے، ہم تجھ ہی کو پوجتے ہیں" کہہ کر ہم اپنے دل کی زمین  
خیخو بن سے اکھاڑ دیتے ہیں۔ "ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں" بول کر ہم  
س اور بھروسوں کو ناچیز سمجھتے اور صرف خدا کا سہارا ڈھونڈتے  
اسی ایک کے نیاز مند بن جاتے ہیں، سب آخر ہم اس سے سیدھی  
ہوتے ہیں، یہ سیدھی راہ (صراط مستقیم) کیا ہے؟ اس کی شریعت کے

صول یہ ہے کہ خود نظائر قرآن سے اس کی تفسیر کی جائے کیونکہ  
ہوتی ہے وہ دوسری جگہ مفصل اور واضح ہوتی ہے، تفسیر القرآن  
مطابق سید صاحب نے صراط مستقیم (احکام شریعت) کی وضاحت  
۱۵۲-۱۵۳ سے مدلی ہے جن کے آخر میں یہ کہا گیا ہے کہ:

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ  
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ (انعام-۱۵۳)

اور بے شبہ یہی ہے میرا سیدھا راستہ

(صراط مستقیم) تو تم اسی کی پیروی کرو!

ان آیتوں کی روشنی میں واضح کیا ہے کہ وحی محمدی کی اصطلاح میں صراط مستقیم یہ ہے:  
شرک نہ کرنا، ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک، اولاد کے ساتھ اچھا برتاؤ، ظاہری و باطنی  
ہر قسم کی برائیوں سے بچنا، معصوم اور بے گناہ جانوں کی عزت کرنا (ناحق قتل نہ کرنا) یتیم کے  
ساتھ احسان، ناپ تول میں ایمان داری، بلا و رعایت سچ بولنا اور عہد کا پورا کرنا۔

یہ سب دراصل توراۃ کے احکام عشرہ جن کا ذکر سورۃ بنی اسرائیل میں ہے، شب اسرار  
میں آپ کو من جانب اللہ مرحمت ہوئے اور جن کا ذکر سید صاحب نے سیرۃ النبی جلد سوم میں معراج  
کے انعامات و اعلاات کے عنوان سے کیا ہے۔

سید صاحب کے نزدیک یہ وہ صفات عالیہ ہیں جو صراط مستقیم کی مختصر سی ترکیب توصیفی میں  
پنہاں ہیں اور جو اخلاق کا جوہر اور نیکی کی روح ہیں، جن سے خدا کے وہ خاص بندے متصف  
تھے جن پر اس کا فضل و انعام ہوا، ان بندگان خاص کی تشریح سورۃ نسا میں خدا نے خود  
کر دی ہے:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ  
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ  
عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ  
وَالشُّحَّتِ وَرِثَتِ الْوَحْشِ وَحَسَنَ الْأُولِيَاءِ وَرِثَتِ الْوَحْشِ  
اور جو خدا اور رسول کے حکم پر چلتے ہیں  
تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہیں، جن پر  
خدا کا فضل و انعام ہوا، یعنی نبی،  
صدیق، شہید اور صالح لوگ ان کی  
رفاقت کسی اچھی ہے۔ (نساء-۶۹)

"سیدھی راہ سے ہٹنا" کے متعلق بتاتے ہیں کہ یہ دو طرح سے ہوتا ہے (۱) افراط (زیادتی)

ہے۔ افرات یہ ہے کہ خدا کی شریعت میں ہم اپنی طرف سے بدعتوں کا  
درتفریط یہ ہے کہ خدا کے احکام پر عمل چھوڑ دیں۔ اس سے خدا کا  
اور ہر قسم کا انعام و اکرام چھین لیا جاتا ہے، پہلی صورت کی مثال  
میں اپنی طرف سے ہزاروں باتیں اضافہ کر دیں، دوسری کا نمونہ  
اللہ کو پس پشت ڈال دیا اور ہر قسم کے انعام و اکرام سے محروم  
ہے کہ ہم کو ان دونوں غلط راستوں سے بچانا اور اعتدال کی

سیرۃ النبی جلد ۵، ص ۱۰۲

یہ میں زکوٰۃ کے مصارف کی تعیین و تحدید کی گئی ہے، اس کی حکمت  
کی وضاحت کرنے کے بعد سید صاحب نے ان ہشت گانہ مصارف  
سیرت کی اس جلد میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے، ہم چند مصارف کی تشریح  
تفسیر قرآن سے ہے۔

بین : میں وہ تمام اہل حاجت داخل ہیں جو اپنی محنت و کوشش

صحت نہیں پاتے، جیسے مبلغین، مذہبی معلمین، بالغ طالب العلم جو

أُحْصِرُوا فِي

صدقہ ان فقر کے لیے ہے جو خدا کی

راہ میں گھرے ہوئے ہیں (بغرض

معاش و تجارت، سفر کی قدرت

نہیں رکھتے۔

ہیں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اصحاب

سبب بھی داخل ہیں جو اپنی پوری محنت اور کوشش کے باوجود اپنی

روزی کا سامان پیدا کرنے سے اب تک قاصر رہے ہیں اور فاقہ کرتے ہیں۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ : (خدا کی راہ میں)، ایک وسیع مفہوم ہے جو ہر قسم کے نیک کاموں کو  
شامل ہے اور حسب ضرورت کبھی اس سے مذہبی لڑائی یا سفر حج یا اور دوسرے نیک کام  
مراد لیے جاسکتے ہیں، اکثر فقہانے فِي سَبِيلِ اللَّهِ سے مراد صرف جہاد لیا ہے مگر سید صاحب کے  
نزدیک یہ تحدید صحیح نہیں معلوم ہوتی کیونکہ ابھی آیت گزر چکی ہے :

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ (بقرہ ۲-۲۴۳)

صدقہ ان فقر کے لیے ہے جو خدا کی

راہ میں گھرے ہوئے ہیں۔

یہاں فی سبیل اللہ سے بالاتفاق صرف جہاد نہیں بلکہ ہر نیکی اور دینی کام مراد ہے،  
اکثر فقہار نے یہ بھی کہا ہے کہ زکوٰۃ میں تملیک یعنی کسی شخص کی ذاتی ملکیت بنانا ضروری ہے  
مگر ان کا استدلال جو لِلْفُقَرَاءِ کے لام تملیک پر مبنی ہے بہت کچھ مشتبہ ہے، ہو سکتا ہے  
کہ لام انتفاع ہو جیسے :

خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

اللہ نے تمہارے (فائدے کے) لیے

جو کچھ زمین میں ہے سب پیدا کیا۔ (ص ۲۳۷ و ۲۳۸)

آیتوں کا استفادہ حاصل | سید صاحب جو آیتیں نقل کرتے ہیں عموماً ان کا استفادہ اور لب

اس طرح بیان کرتے ہیں کہ آیات کا مفہوم و منشا اور مدعا پوری طرح واضح ہو جاتا ہے مثلاً

روزہ سے متعلق آیتوں کا حاصل یہ بیان کرتے ہیں :

”ان آیات پاک میں نہ صرف روزہ کے چند احکام بلکہ روزہ کی تاریخ، روزہ کی

حقیقت، رمضان کی ماہیت اور روزہ پر اعتراض کا جواب یہ تمام امور مفصل

بیان ہوئے ہیں“ (ص ۲۸۳)

ضَانِ الَّذِي أُنْزِلَ

آن (بقرہ - ۲: ۱۸۵)

فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ

- ۳: ۱۳

وہ رمضان کا مہینہ جس میں قرآن

اتارا گیا۔

ہم نے قرآن کو ایک برکت والی رات

میں اتارا۔

فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (قدر - ۱: ۱۹۰)

ہم نے قرآن کو شب قدر میں اتارا۔

غدا یہ بتایا ہے کہ رمضان وہ مقدس مہینہ ہے جس میں قرآن سب سے

ہوا۔ (ص ۲۹۱)

متعلق یہ آیت بھی نقل کی ہے :

كُمُ الْيُسْرَىٰ لَا يُؤْدِي

بقرہ - ۲: ۱۸۵

خدا تمہارے ساتھ نرمی چاہتا ہے

سختی نہیں چاہتا۔

اسلام کے اس عام قانون :

نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

(۲۸۴: ۱)

خدا کسی جان کو اس کی طاقت سے

زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

کی یہ توصیف :

رُؤْفٍ وَنِيْهَاهُمْ

لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ

لِحَبَائِثِ وَيَضَعُ

وَالْأَخْلَاقَ النَّبِيُّ

وہ ان کو نیکیوں کا حکم دیتا ہے برائیوں

سے روکتا ہے اور گندہ چیزوں کو حرام

کرتا ہے اور اس طوق اور زنجیروں کو

جو ان کے اوپر پڑی ہیں، ان سے اتارتا ہے

كَانَتْ عَلَيْهِمُ (اعراف - ۷: ۱۵۷)

نقل کر کے ارشاد فرماتے ہیں :

”ان امور کا منشا یہ ہے کہ اسلامی عبادات و احکام میں کوئی چیز بھی اس غرض سے نہیں رکھی

گئی کہ اس سے انسان کی جان کو دکھ پہنچایا جائے روزہ بھی اسی سلسلہ میں داخل ہے اور

اسی لیے اسلام نے روزہ کی ان سختیوں کو جو لوگوں نے بڑھا رکھی تھیں بہ تدریج کم کر دیا“

(ج ۵ ص ۷۱)

حج و شعائر حج سے متعلق یہ آیتیں تحریر کی گئی ہیں :

وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ

خَيْرٌ لَّهِ عِنْدَ رَبِّهِ

(حج - ۲۲-۳۰)

بہتر ہے۔

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ

(بقرہ - ۲: ۱۵۸)

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرِ اللَّهِ

فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (حج - ۲۲: ۳۲)

ان آیتوں سے اس کے نزدیک یہ ظاہر ہوا کہ حج کا ایک بڑا مقصد ان محترم مقامات کا

ادب و احترام ہے تاکہ ان مقامات سے جو مقدس روایتیں وابستہ ہیں ان کی یاد قائم رہے

اور دلوں میں تاثیر کی کیفیت پیدا کرتا رہے۔ (ج ۵ ص ۳۶)

توکل | سید صاحب نے توکل کو ایک قرآنی اصطلاح بتایا ہے، عام لوگ اس کے معنی یہ سمجھتے ہیں

کہ کسی کام کے لیے جدوجہد اور کوشش نہ کی جائے بلکہ چپ چاپ ہاتھ پاؤں توڑ کے کسی جبر یا

یہ سمجھا جائے کہ خدا کو جو کچھ کرنا ہے وہ خود کر دیگا۔ یعنی تقدیر میں جو کچھ  
در تدبیر کی ضرورت نہیں، لیکن یہ سراسر دھم ہے اور تدبیر اپاہجوں کا  
اسلام سے ذرہ بھر بھی تعلق نہیں، وہ توکل کے متعلق تمام آیات نقل کر کے  
آتے ہیں:

پاک کی جس قدر آیتیں ہیں وہ ایک ایک کر کے آپ کے سامنے ہیں  
ایسے کہ ان میں سے کوئی بھی ان معنوں میں ہے جن میں ہم اپنی جہالت  
ان میں سے ہر ایک کا مفہوم یہ ہے کہ ہم مشکلات کے ہجوم، موانع کی  
یوں کی تدبیروں سے نڈر ہو کر استحکام، عزم اور استقلال کے ساتھ  
خدا کی مدد سے کام کے حسب خواہ نتیجہ پیدا ہونے کا دل میں یقین

مید صاحب کے یہاں قرآن مجید سے استدلال کے بہت سے دھپ  
ہیں مثلاً وہ فہم و تدبیر کی حقیقت یہ بتاتے ہیں کہ جو کچھ پڑھا جائے اس کے  
اگر بے پردائی کی وجہ سے معنوں کی طرف دل متوجہ نہ ہوا تو اس سے  
نے ہیں کہ اسی بنا پر نشہ کی حالت میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی گئی ہے،  
الادل شرابی کے پہلو میں نہیں چنانچہ فرمایا:

وَأَشْرَسُوا سَكَارَىٰ نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ میں ہو۔  
یہاں تک کہ (اتنا ہوش آجائے کہ) جو  
نم کہو اس کو سمجھو۔

بت کیا ہے کہ نماز میں جو کچھ پڑھا جائے اس کے سمجھنے کی بھی ضرورت ہے۔

اسی بنا پر آپؐ نے نیند کے غلبہ کی حالت میں نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی کہ اس میں بھی انسان فہم  
و تدبیر سے عاری ہو جاتا ہے۔ (ص ۱۶۶)

چند اور آیات ملاحظہ ہوں:

الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ جو اپنی نماز ہمیشہ ادا کرتے ہیں اور جن کے  
وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّا عَمِلُوا لِيَسْأَلُوا وَالْمُحْسِنُونَ (محارف: ۲۳-۲۵) ہے۔  
مالوں میں مانگنے اور محروم کا معلوم حصہ

اس آیت سے ثابت کرتے ہیں کہ مسلمانوں کی دولت میں غریبوں کا جو حصہ ہے وہ متعین  
مقرر معلوم اور عمارت ہے (ص ۲۱۷ و ۲۱۸)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا ذِكْرَكُمْ  
الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (بقرہ: ۲۱)  
اے لوگو! اپنے اس پروردگار کی عبادت  
کرو جس نے تم کو اور تم سے پہلوں کو  
پیدا کیا، تاکہ تم کو تقویٰ حاصل ہو۔

اس آیت سے یہ استنباط کیا ہے کہ عبادت کی غرض و غایت محض حصول تقویٰ ہے (ص ۴۹ و ۵۰)  
حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ (بقرہ: ۲۳۸) نمازوں کی نگہداشت کرو!  
اس سے نتیجہ نکالا ہے کہ یہ نماز کی ظاہری اور معنوی دونوں حیثیتوں سے نگہداشت کا  
حکم ہے (ص ۶۹)

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ (روم: ۳۰-۳۱) اور نماز کو کھرا رکھو اور مشرکوں میں سے  
نہ ہو جاؤ!

اس سے پہلا استدلال یہ کیا ہے کہ توحید و ایمان کے بعد سب اہم چیز نماز ہے دوسرا  
یہ کہ ترک نماز سے کفر و شرک میں گرفتار ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ (ص ۷۰)

اور نماز کھڑی کیا کر کہ نماز بے حیائی

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْفَعِي

اور برائی کی باتوں سے روکتی ہے اور

لَمْ تُكْرِهْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

البتہ خدا کی یاد سب سے بڑی چیز ہے۔

(۳۵:۲۹)

یہ دو حکمتیں مستنبط کی ہیں ایک تو یہ کہ نماز برائیوں اور بے حیائیوں سے روکتی ہے

یہ کہ یہ کہ نماز خدا کی یاد ہے۔ (ص ۳۵)

کامیاب ہوا وہ جس نے صفائی حاصل

تَزَكَّىٰ وَذَكَرَ اسْمَ

کی اور اپنے پروردگار کا نام لیا پس

نماز پڑھی۔

(۱۵:۱۴)

فلاح اور پاکیزگی کے حصول کی تدبیر یہ ہے کہ وہ اپنے پروردگار کا

(۴۹)

توان ہی کو تو ہوشیار کر سکتا ہے جو

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمُ

بن دیکھے اپنے پروردگار سے ڈرتے

مُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ

ہیں اور نماز کھڑی کیا کرتے ہیں اور

كَتَلَفْنَاهَا وَلِلَّهِ

جو تزکیہ اور دل کی صفائی حاصل کرتا

(۱۸:۳۵)

ہے وہ اپنے ہی لیے حاصل کرتا ہے اور

(آخر) خدا ہی کے پاس لوٹ کر جانا ہے

ن کو اس کی اخلاقی کمزوریوں سے بچاتی، نفسانی برائیوں سے ہٹاتی

ن کے درجہ کو بلند کرتی ہے۔ (ص ۴۹)

پس جب نماز (ایک رکعت) ادا

الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ

قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُودِكُمْ

کر چکے تو اللہ کو اٹھتے بیٹھتے اور چلے

فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

پر یاد کر دو پھر جب اطمینان ہو جائے تو

(نساء ۳: ۱۰۳)

نماز کھڑی کرو!

اس سے سید صاحب یہ استنباط فرماتے ہیں:

" غور کرنے کی دو باتیں ہیں اول یہ کہ ایک رکعت جو باقاعدہ ادا ہوئی اس کو الصلوٰۃ

کہا گیا اور دوسری رکعت جو خدا کا نام اٹھ کر بیٹھ کر چھک کر لیٹے اور لڑائی، جھگڑا اور

مدافعت کی حالت میں پوری ہوئی، اس کو صرف ذکر اللہ کہا گیا، دوسری بات یہ

ہے کہ جنگ کی اس عارضی غصہ نماز کو اقامت صلوٰۃ کے لفظ سے ادا نہیں کیا گیا، حالانکہ

ذکر الہی، تسبیح و تہلیل اور بعض ارکان بھی اس میں موجود تھے بلکہ یہ فرمایا گیا کہ (پھر جب اطمینان

ہو جائے تو نماز کھڑی کرو) اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ کے معنی مطلق ذکر و فکر،

تسبیح و تہلیل، حمد و ثنا اور تلاوت قرآن سے جدا گانہ ہیں یعنی اقامت صلوٰۃ کے ضمن میں ذکر

و فکر، تسبیح و تہلیل، حمد و ثنا اور قرأت کے علاوہ کچھ اور ارکان بھی داخل ہیں جو جنگ کی حالت

میں کم یا موقوف ہو گئے تھے اور اب اس عارضی مانع کے دور ہو جانے کے بعد پھر بہ دستور

نماز میں ان کی بجائے اور یہی کا مطالبہ کیا جا رہا ہے" (ص ۳۵)

آگے وہ جملہ ارکان نماز کا ثبوت بھی مختلف آیتوں سے بہم پہنچاتے ہیں۔

وَالْقُورَىٰ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا

اور خدا سے ڈرتے رہو اور نماز کھڑی

تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ

دکھو اور مشرکوں میں سے نہ بنو، ان میں

فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شُعَبًا

سے جنہوں نے اپنے دین میں پھوٹ ڈال

(روم - ۳۱: ۳۲)

اور بہت سے جتنے ہو گئے۔

دلیل ہے کہ نماز مسلمانوں میں باہمی الفت و محبت پیدا کرنے کا ذریعہ  
 کے ایک جگہ دن میں پانچ دفعہ جمع ہونے اور ایک دوسرے سے باہم ملنے  
 کی اور ایک دوسرے کی امداد کے لیے ہر وقت تیار رہیں گے، نماز کا  
 اور فرقہ آرائی سے بھی روک سکتا ہے ایک دوسرے سے ملاقات سے غلط  
 فہمیوں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ  
 اَلَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ  
 اور نہ ان کو (سداؤ) جو اس ادب والے  
 گھر کے قصد سے جا رہے ہوں، اپنے  
 پروردگار کا فضل اور خوشنودی تلاش  
 کرتے ہوئے۔

س کے مال و اسباب کو ٹٹنا جائز نہیں (ص ۳۸۲)

نے کو بہتر اور طلبِ رزق کا جائز ہونا حسبِ ذیل آیت سے ثابت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ  
 اَلَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ  
 اور راہ کا توشہ (خرچ) لے کر چلو،  
 کہ راستہ کا سب سے اچھا توشہ تقویٰ  
 (بھیک نہ مانگنا) ہے اور مجھ سے ڈرو  
 اے عقل والو! تم پر گناہ نہیں ہے کہ تم  
 اپنے پروردگار کا فضل تلاش کرتے  
 ہوئے چلو (یعنی بیوپار کرتے ہوئے)

فَعَلَّمَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ اَلْحَمْدُ (بقرہ - ۲: ۱۲۵) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا

مُسْلِمِينَ اَلْحَمْدُ (بقرہ - ۲: ۱۲۸) وَادَّبُوْنَا اَلْاِبْرٰهِيْمَ اَلْحَمْدُ (۲۶: ۲۲) وَادَّبُوْنَا اَبْرٰهِيْمَ  
 رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَيْتَ اَمْنًا لِّنَا اَلْحَمْدُ (ابراہیم ۱۳: ۳۵) کو نقل کر کے چھ نتائج اخذ کیے ہیں۔  
 بعض قرآنی نکات | اوقاتِ صلوٰۃ پر مفصل بحث ہو چکی ہے اس سلسلہ کی بعض آیتوں میں نظر  
 اور عصر کی نمازیں مجملہ مذکور ہیں یعنی دونوں کو ایک لفظ قبل الغروب یا اصيل یا طرف  
 النهار لاکر بیان کیا گیا ہے سورہ روم کی آیت میں نظر و عصر کی نمازوں کا نام تصریح کے ساتھ  
 آیا ہے مگر شام کی نماز میں اجمال ہے یعنی مغرب و عشاء دونوں کو حَتِّیْ تُسَوِّیْنَ کے ذریعہ سے  
 ادا کر دیا گیا ہے، اس سے سید صاحب یہ نکتہ آرائی فرماتے ہیں:

”یہ دونوں مل کر ایک بھی ہیں اور علیحدہ بھی ہیں، اسی بنا پر کسی اشد ضرورت اور سفر کی  
 بے اطمینانی کے وقت نظر و عصر کو ایک ساتھ اور مغرب و عشاء کو ایک ساتھ ملا کر بھی ادا  
 کر سکتے ہیں اور صبح کی نماز چونکہ ہر آیت میں ہمیشہ علیحدہ ذکر کی گئی ہے اس لیے اس کا کسی  
 دوسری نماز سے ملانا جائز نہیں ہے۔“ (ص ۳۸۱)

غنیمت کے مال پر جو زکوٰۃ عائد ہوتی ہے وہ خمس ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے:

وَاَعْلَمُوْا اَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاَنْ  
 لِلّٰهِ خُمُسُهُ وَاَلِلرَّسُوْلِ وَلِلَّذِي  
 الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسٰكِيْنِ وَ  
 ابْنِ السَّبِيْلِ۔  
 اور جان لو کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے  
 اس کا پانچواں حصہ خدا کے لیے اور  
 رسول کے لیے اور قرابت مند کے لیے  
 اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافر

(انفال ۸: ۴۱) کے لیے ہے۔

سید صاحب نے اس سے یہ نکتہ سمجھایا ہے:

”جہاد یا دشمنوں سے لڑائی کا اصل مقصد دین کی حمایت اور اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے۔“

ل کو نہ نہیں اور اگر کوئی اس نعت سے دشمن سے لڑے تو اس کی یہ  
جہاد نہ ہوگی اور نہ اس کا ثواب ملے گا، اس کی طرف خود قرآن مجید میں  
دراغ حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے بھی متعدد دھڑیوں میں اس کی تشریح  
فرمائی ہے درحقیقت وہ مالِ غنیمت جو لڑائی میں دشمنوں سے ہاتھ آتا ہے  
ہے جو بلا قصد اور بلا محنت اتفاقاً مسلمانوں کو مل جاتا ہے، اس سے  
جو سر مایا کسی محنت کے بغیر اتفاقاً ہاتھ آئے، اس میں پانچواں حصہ  
ہے یا حکومت کے مقرره بالا مصارف کے لیے ہے؟ (ج ۵ ص ۲۱۹)  
(ذوقینہ) میں بھی خمس جماعت کے بیت المال کا حق تسلیم کیا گیا ہے۔  
یہ بن کو فرشتوں کی اس مبارک باد کا ذکر ہے :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تم پر سلامتی ہو کیونکہ تم نے صبر کیا تھا،  
(در عدد ۱۳: ۲۴) تو آخرت کا انجام کیا اچھا ہوا۔

خیال کرنے کے لائق بتایا ہے :

چند نیکیوں کا ذکر ہے، صبر، نماز، خیرات، برائی کی جگہ بھلائی مگر  
مومن کے جس خاص وصف پر اس کو سلامتی کی دعا دی، وہ صفت  
صفت ہے، کیونکہ یہی اصل ہے، جس میں یہ جو ہر ہوگا وہ عبادت  
کا، مصیبتوں کو بھی جھیلے گا اور دشمنوں کی بدی کا جواب نیکی سے  
دے دیتا ہے کہ درگزر اور بدی کے بدلہ نیکی کی صفت اس میں

وَلَا يَسْتَوِي  
بھلائی اور برائی برابر نہیں، برائی کا

إِذْ فَعَّ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي  
بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَمَلًا أَوْ كَلًّا كَأَنَّهُ  
وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ  
صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ  
عَظِيمٍ

(نعلت: ۳۱: ۳۴ و ۳۵)

حمد کی حقیقت کو مفہوم بیان کر کے اس نکتہ کی نشاندہی کی ہے جس طرح سادہ قرآن  
کا پچوڑ سورہ فاتحہ ہے سورہ فاتحہ کا پچوڑ خدا کی حمد ہے، اسی بنا پر قرآن کا آغاز سورہ فاتحہ سے  
اور سورہ فاتحہ کا آغاز الحمد سے ہے۔ (نعت)

قرآن پاک کی مختلف آیتوں میں مختلف نعمتوں کے ذکر کے بعد شکر الہی کا مطالبہ کیا  
گیا ہے، اس لیے یہ صاحب فرماتے ہیں کہ ہر آیت میں شکر کے ادا کرنے کی نوعیت اسی  
نعت کے مناسب ہوگی۔ مثلاً :

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ  
بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا  
قَمَرًا مُنِيرًا وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ  
الَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَتًا لِّمَنَ أَرَادَ  
أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا

(زمر: ۲۵: ۶۱ و ۶۲)

یہ شکر کرنا چاہیے۔  
میں اپنی نعمتوں کا ذکر کر کے شکر کی ہدایت کی ہے، یہ شکر اسی طرح ادا ہو سکتا ہے کہ

ما قدرت تسلیم کریں اور دن کی روشنی اور چاند کے اجلے اور رات کے سکون میں جس کے لیے یہ چیزیں ہم کو بنا کر دی گئی ہیں۔ اسی طرح بعض اور باتیں ت کو واضح کیا ہے (مکتبہ دما بعد)

مالی جہاد کی تنبیہ و تاکید بکثرت ہے، اس سلسلہ میں سید صاحب نے بیان کیا ہے کہ ہر ایک موقع پر جان کے جہاد پر مال کے جہاد کو تقدم

جلد میں تفسیر آیات بالآیات اور نظائر قرآن سے آیات کی وضاحت میں گزر چکی ہیں، کہیں کہیں احادیث و روایات سے بھی آیات کی تفسیر کے بیان کی تصدیق و تائید کتب مقدسہ سے بھی کرتے ہیں، آیتوں کا اور سورتوں کے سبکی و مدنی ہونے کی تصریح کرتے ہیں، فقہی احکام و مسائل کی گئی ہے۔ قرآنی الفاظ و لغات کی تحقیق، نحوی بحثیں، کلام کی لطافت کی خوبیاں بھی جا بجا بیان کی گئی ہیں اور مفسرین کے بعض تفسیری اقوال

## سیرۃ النبیؐ

اول علامہ شبلی (مجلد اضافہ شدہ کمپیوٹر کتابت) ۱۹۰ - ..

دوم ۱۹۰ - ..

اول ۵۰ - ۶۵ - ۲ - سیرۃ النبیؐ دوم

سوم ۱۲۵ - ۱۳۰ - ۴ - چارم ۱۲۵ - ..

پنجم ۱۲۵ - ۶۰ - ۶ - ششم ۱۲۵ - ..

سیرۃ النبیؐ: ہفتم ۳۵ - ..

## مکی مواخات - اسلامی معاشرہ کی اولین تنظیم

از ڈاکٹر محمد سلیم منظر صدیقی ندوی

مدنی مواخات کو اسلام میں معاشرتی تنظیم کا آغاز خیال کیا جاتا ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت مدینہ کے بعد ۳۳ھ کے آغاز میں ہاجرین و انصار کے درمیان استوار فرمائی تھی۔ یہ خیال اتنا پختہ اور دل نشیں ہو گیا ہے کہ مکہ مکرمہ میں اس کی تنظیم و تشکیل کا کوئی تصور کرنا بھی مشکل ہو گیا ہے، عوام تو درکنار علماء و محققین بھی اس کے صحیح ادراک سے قاصر ہیں۔ اسی بنا پر مکی اسلام و مدنی اسلام کی تفریق بھی کی جاتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کے تیرہ سالہ دور (۳۳-۳۶ھ) میں اسلامی تہذیب و تمدن کا صحیح تو درکنار عمومی تجزیہ بھی نہیں کیا گیا۔ اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ لوگ روایتی طرز نگارش کے اسیر ہیں بلکہ یہ کہنا بھی نامناسب نہ ہو گا کہ مکھی پکھی مارنے کے عادی ہیں۔ مصادر و مآخذ میں جو مواد جس انداز میں ملتا ہے اس کو اسی انداز میں پیش کر دیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تمام کتب سیرت و تاریخ تقریباً ایک جیسی ہوتی ہیں۔ مواد کی کمی نہیں، صرف ان کے تحلیل و تجزیہ کی ضرورت ہے اور ان کو نئے اور حقیقی انداز میں پیش کرنے کی حاجت ہے۔

یہ بڑا اہم مسئلہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دور میں مسلمانوں کو منظم و مرتب کیا یا ان کی تنظیم کے معاملہ کو تیرہ سال تک کے لیے موخر رکھا؟ عام تصور کے برخلاف تاریخی شواہد اور کتب سیرت میں درج حقائق یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ تنظیم و تشکیل کے

ی اور تہذیبی ارتقاء کا سلسلہ بھی مکہ مکرمہ کے اولین زمانے ہی سے شروع  
اشرقی تنظیم سرفہرست تھی۔ جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے بعض متقدمین  
سیرت بھی مدنی مواخات کی طرح کی مواخات کا تذکرہ کیا ہے لیکن اکثر  
مدنی ہی مواخات کا ذکر کیا ہے اور انہوں نے مکی مواخات کو اس سے  
ن کے بیان کے مطابق مدینہ منورہ تشریف لے جانے کے بعد رسول اللہ  
ماجرین و انصار کے درمیان بھائی چارہ (مواخات) کر لیا تھا اس کے  
سے انصاری کا بھائی بنا دیا گیا تھا اور وہ دونوں ہر شے میں  
اور تعاون و تعاون کے پابند تھے حتیٰ کہ ایک بھائی کے مرنے پر  
کی جائداد و مال کا وارث ہوتا تھا اور مرحوم کے خون کے رشتے دار  
کا ذکر سیرت کے تمام قدیم مصادر و تاریخی مآخذ میں ملتا ہے اور  
ثانوی کتب سیرت و تاریخ مبنی ہیں۔

مصادر میں ایک اور مواخات اسلامی کا بھی ذکر ہے جو رسول اکرم  
مسلمانوں کے درمیان استوار فرمائی تھی۔ مگر اس کا ذکر کوئی نہیں  
کا ذکر کرتے بھی ہیں تو مدنی مواخات کے ضمن میں یا اس کے پس منظر  
تے ہیں۔ اس کی اصل جگہ اور زمانے کو وہ نظر انداز کر گئے ہیں اس کا  
قی اور روش عام کی پیروی ہے، ہمارے اکثر سیرت نگار بن ہشام  
خال خال ہی دوسرے مصادر کی جانب اعتبار کرتے ہیں اور چونکہ  
سیرت میں مکی مواخات کا ذکر نہیں پایا جاتا اس لیے اس سے ان کے  
نہیں پیدا ہوتا، بعض سیرت نگاروں نے ابن سعد پر اعتماد کر کے

یہ لکھا ہے کہ گو مواخات اصلاً ماجرین و انصار کے درمیان ہوئی تھی، لیکن بعض ماجرین کے  
بعض ماجرین سے اور بعض انصاریوں کا انصار سے بھی بھائی چارہ ہوا تھا لیکن یہ آخری شق  
تحقیق طلب ہے، یہاں اس کو نظر انداز کر کے ہم اصل مسئلہ پر گفتگو کرتے ہیں۔

سیرت نبوی کے بہت سے مصادر ہماری دسترس میں نہیں ہیں تاہم جو بھی دستیاب  
ہیں ان میں سے متعدد مکی مکی مواخات کا ذکر موجود ہے۔ ابھی تک کی معلومات کے مطابق  
محمد بن حبیب بغدادی (م ۲۳۹ھ) پہلے شخص ہیں جنہوں نے مکی مواخات کا ذکر صراحتاً اور  
مدنی مواخات سے علحدہ کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے قبل  
مواخات کی اور ان (مسلمانوں) کے درمیان "حق و مواسات" (سچائی اور مہمدردی) پر  
بھائی چارہ قائم کیا اور ایسا مکہ میں کیا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات والا  
صفات اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے بیچ مواخات قائم کی، اسی طرح حضرت  
ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ، حضرت حمزہؓ ہاشمی اور حضرت زید بن حارثہؓ کلبی، حضرت عثمان بن عفانؓ  
اموی و حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ زہری، حضرت زبیر بن عوامؓ اسدی و حضرت عبداللہ  
بن مسعودؓ ہذلی، حضرت عبیدہ بن حارث ہاشمی و حضرت بلال بن رباحؓ حبشی، حضرت مصعب  
بن عمیرؓ عبدری و حضرت سعد بن ابی وقاصؓ زہری، حضرت ابوعبیدہؓ بن جراحؓ فہری و  
حضرت سالم مولیٰؓ ابی حذیفہؓ اموی، حضرت سعید بن زیدؓ عدوی و حضرت طلحہ بن عبیدہؓ اللہ  
تیمبی کے درمیان مواخات قائم کی۔ بغدادی نے اسی کے ساتھ ہی یہ صراحت بھی کی ہے کہ  
یہ مکہ کی مواخات تھی۔ پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو ماجرین  
و انصار کے درمیان مواخات قائم فرمائی۔۔۔ اور اس بار حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ  
عنہ اور حضرت سہیل بن حنیفؓ انصاری اوسی (م ۳۸ھ) کے درمیان بھائی چارہ استوار

مدنی دینی بھائیوں کا ذکر کیا ہے یہ

زمانی ترتیب میں مقدم حافظ ابن عبد البر دیوسف بن عمر  
میں جنہوں نے کئی مواخات کا ذکر کیا ہے مگر انہوں نے دونوں  
کا ذکر نہیں کیا ہے۔ وہ پہلے مدنی مواخات کا ذکر کرتے ہیں جس کا عنوان  
صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین والانصار رضی اللہ  
عینہ عنہم کے بعد وہ آخر میں یہ واضح بیان دیتے ہیں کہ  
ہجرت سے قبل حق و مواسات کی بنیاد پر ہی ہاجرین میں سے  
استوار کی تھی۔ ان کی بیان کردہ فہرست بغدادی کے مطابق  
ان ابی طالب رضی اللہ عنہ سے نبوی ذات گرامی کی مواخات کا  
ذکر مواخات کے حوالہ سے اس کا نہ صرف ذکر کیا ہے بلکہ کئی روایات  
کی ہیں یہ

امام ابن سید الناس (محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ ۳۳۰-۳۸۰ھ) نے  
وضوح ذکر کیا ہے "ذکر المواخات" کے عنوان سے وہ اپنا بیان  
مواخات دوبار ہوئی۔ پہلی بار مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے  
واسات" پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استوار کی علاقہ  
بیکساں ہیں۔ البتہ ان کے یہاں رسول اکرم صلی اللہ علیہ  
ب کے درمیان مواخات کا ذکر سب سے آخر میں ہے، جبکہ  
اس سے ہوا ہے یہ

بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی (الوفاء شہاب الدین احمد بن

علی مصری شافعی (۸۵۲-۸۷۳ھ) نے کئی مواخات کے بارے میں مزید روایات نقل کی ہیں۔ وہ  
حافظ ابن عبد البر کے اس بیان کو کہ مواخات دوبار ہوئی پہلی مرتبہ مکہ میں اور دوسری مرتبہ  
مدینہ میں دہرانے کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور عبد اللہ بن مسعود کے درمیان مواخات قائم کی، حالانکہ  
وہ دونوں مہاجرین میں سے ہیں۔ اس حدیث کو امام حاکم کے علاوہ حافظ ابن عبد البر نے بھی  
نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد حسن ہے۔ حافظ ضیاء الدین مقدسی نے اس روایت کو اپنی  
تالیف لطیف مختارہ میں امام طبرانی کی معجم کبیر کے حوالے سے بھی بیان کیا ہے۔ حافظ عسقلانی  
نے اس سند کی مزید توثیق کر کے کئی مواخات کے بارے میں امام حاکم کی ایک روایت  
نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ حافظ ابن تیمیہ کے خیال میں مستدرک حاکم کی روایات کے مقابلہ  
میں مقدسی کی مختارہ کی روایات و احادیث زیادہ صحیح اور قوی ہیں۔ اسی مستدرک حاکم میں  
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی ایک روایت یہ بھی ملتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ اور فلاں فلاں میں مواخات استوار کی اور حضرت علیؓ کے استفسار پر  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنا بھائی قرار دیا۔

گو حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی حدیث مواخات کی تشریح میں یہ تفصیل  
فراہم کی ہے، لیکن خود امام بخاریؒ نے اگرچہ کئی مدنی زمانوں کا ذکر نہیں کیا ہے تاہم ان کے  
ترجمہ باب حدیث اور ابواب صحیح میں "حدیث مواخات" کی ترتیب وغیرہ سے واضح ہوتا  
ہے کہ ان کی تمام روایات بلکہ ان کا زور مدنی مواخات پر ہے، امام بخاری نے عنوان  
باب قائم کیا ہے: "باب کیف آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابہ" اور اس میں  
حضرت سلمان الفارسی اور ابوالدرداءؓ کے مابین مواخات کا حوالہ ہے اور جو حدیث نقل کی ہے

دی اور عبدالرحمن بن عوف زہری کی مواخات کا ذکر کرتی ہے دور کی ہے جو انصار و ہاجرین کے درمیان ہوئی تھی۔ امام یحییٰ "حدیث مواخات" کا ذکر کیا ہے اور وہاں بھی زمانہ مدنی باب میں زمانہ کی قید نہیں ہے۔ پھر امام موصوف نے مواخات اللہ علیہ وسلم واصحابہ الی المدینۃ کے بعد یہ ہے کہ ان کی حدیث مواخات اور ترجمہ باب کا تعلق مدنی ہے ایک دوسرے شارح امام قسطلانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ۹۲۳ھ/۱۵۱۷ء مواخات کا ذکر کر کے وہی نام گنائے ہیں جو حافظ ابن سید الناس مواخات میں موجود ہیں۔ آخر میں "مشروعیت التواخی"

بکری م حدود ۹۶۶ھ/۱۵۵۹ء نے مکی مواخات کے بارے میں لبر کے حوالے سے کسی قدر تفصیل فلم بند کی ہے، مگر زیادہ ۱۰۲۴-۹۴۵ھ/۱۶۱۳-۱۵۲۷ء نے فراہم کیا ہے۔ انہوں نے حضرت زید بن الجوزی ابو الفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد قرشی بکری جنبی ہے کہ میں مدینہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں تلاش کر رہے تھے۔ جب لوگ جمع ہو گئے تو آپ نے ابو بکر و عمر کے درمیان مواخات استوار کی اس پر امام طہی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین و انصار کے مابین دونوں حضرات ہاجرین میں سے تھے اس کا مطلب یہ ہوا کہ

یہ مواخات ہجرت سے قبل ہاجرین کے درمیان کرائی گئی تھی اور راوی ابن ابی ادنی سے کچھ سو ہو گیا کہ انہوں نے ہاجرین کے درمیان مواخات کی بات کہی ہے۔ معروف و مشہور تو یہی ہے کہ مواخات دو بار واقع ہوئی۔ ایک بار ہاجرین کے درمیان ہجرت سے قبل اور ایک بار ہجرت کے بعد ہاجرین و انصار کے درمیان۔ اس کے بعد امام طہی نے مدینہ میں جن ہاجرین و انصار کے درمیان مواخات ہوئی تھی، ان کی تعداد بیان کر کے اس پر دلیل قائم کی ہے اور مدنی مواخات کے بارے میں دوسری تفصیلات دی ہیں۔

علامہ زرقانی (عبدالباقی بن یوسف مصری ۹۱۱-۱۰۱۱ھ) نے "ذکر المواخات بین الصحابة رضوان اللہ علیہم اجمعین" عنوان کے تحت پہلے حافظ ابن البرکاء قول نقل کیا ہے کہ مواخات دو بار ہوئی تھی اول بار مکہ میں ہاجرین کے درمیان اور امام حاکم کی روایت پر اس پہلی مواخات کے مذکورہ بالا دینی بھائیوں کے اسمائے گرامی نقل کیے ہیں۔ مواخات رضی اللہ عنہ سے متعلق مختلف روایات و تفصیلات کے علاوہ زرقانی نے مواخات مکی کے بارے میں جو تفصیلات یا نکات دیے ہیں وہ بالترتیب یہ ہیں: امام حاکم کے مطابق حضرت طلحہ و زبیر کے درمیان مواخات ہوئی تھی مگر ایک روایت میں ہے کہ حضرت زبیر و ابن مسعود میں استوار ہوئی تھی۔ دوسرا اہم نکتہ یہ ہے کہ جب ہر دو کے درمیان مواخات قائم ہو گئی تو صرف حضرت علی باقی بچ گئے، ان کے عرض و معروض پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی مواخات ہوئی جس کے متعلق احادیث کثیرہ منقول ہیں، آگے چل کر زرقانی نے مزید صراحت کی ہے کہ حاکم و ابن عبدالبر نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر و ابن مسعود کے درمیان مواخات استوار کی تھی حالانکہ وہ دونوں ہاجرین میں سے تھے۔ ان کا باقی

اور پھر مدنی مواخات کی تفصیل دی ہے۔ جس کی اہم بات  
اور مقصد کی وضاحت ہے۔

باب | مندرجہ بالا حقائق و شواہد سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ  
مکہ مکرمہ میں نئے مسلمانوں کے درمیان بھائی چارہ کرایا  
سیرت کے مشہور مصادر و مآخذ خالی ہیں۔ اس کے اسباب و وجوہ کا

در حیات نبوی اور سیرت محمدی کی تمام جزئیات جمع نہیں کی جا سکی  
ابتدائی عہد کے تنظیمی واقعات و حالات۔ کیونکہ زیادہ تر سیر نگاروں  
عامات پر مرکوز رہی، ابتدائی مؤلفین سیرت امام عروہ بن زبیر  
(محمد بن مسلم ۱۲۳-۵۸ھ) اور ان کے تلامذہ کرام امام ابن  
سار (۱۵۱-۸۵ھ) اور امام موسیٰ بن عقبہ (۱۳۱-۵۵ھ) وغیرہ  
ان میں بعض حضرات کی کتابیں اب دستیاب نہیں ہیں مگر ان کی  
درج ہیں، عروہ بن زبیر کی معازی اور ابن اسحاق کی سیرت  
دو ترجمے بھی ہو چکے ہیں۔

سیرت کا بہت سا مواد تنقیح و تہذیب کے عمل میں صفحات تاریخ  
شام (عبد الملک بن ہشام م ۸۲۸ھ) نے سیرت ابن اسحاق  
یا امتداد زمانہ اور عام بے اعتنائی سے ضائع ہو گیا، جیسے  
سیرت کی اصل کتاب سیرت کے دو تہائی گمشدگی یا امام اموی  
۱۹۴ھ کی سیرت نبوی وغیرہ کی بربادی۔

غرض تیسری / نویں صدی سے آج تک متعدد معتد و مستند مصادر سیرت میں مکی مواخات  
کا ذکر ملتا ہے جس سے سیرت کا یہ مقام بالشان واقعہ پوری طرح ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ بغدادی  
ابن عبد البر، ابن سید الناس، ابن حجر عسقلانی اور ان کے حوالے سے حاکم و مقدسی نے اور  
قسطلانی، دیار بکری، حلبی اور زرقانی وغیرہ نے نہ صرف اس کی روایت کی ہے بلکہ اس کو  
مستند و معتبر بھی قرار دیا ہے۔ استناد و شہادت کے باب میں امام ابن تیمیہ کی رائے بھی  
موجود ہے جو اسے اور بھی معتبر و معتد علیہ بناتی ہے۔ گویا مکی مواخات کی روایات ایک  
دونہیں متعدد کتب سیر و تاریخ میں موجود ہیں۔ غالباً اس سے بے خبری کا سب سے بڑا  
اور خاص سبب مکی و مدنی مواخات کے بارے میں روایات کا اختلاط ہے۔

مکی و مدنی مواخات میں اشتباہ کے اسباب | روایت نے اپنی بعض روایات میں ان دونوں

واقعات مواخات میں خلط ملط کر کے خلط بحث ہی نہیں کیا بلکہ متعدد اہل حدیث، اصحاب  
اخبار اور مورخین کو پرانہ بیانی کا شکار بھی بنایا ہے۔ یہ حضرات بالعموم بحث کا آغاز اس عنوان  
سے کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت مدینہ کے بعد مسجد نبوی میں ایک روز  
نام بنام اپنے صحابہ کرام کو بلایا اور انصار و مہاجرین کے درمیان بھائی چارہ کرایا مگر جب  
وہ صحابہ کرام کے ان دینی بھائیوں کا ذکر کرتے ہیں تو طرفین میں مہاجرین ہی کا نام لیتے ہیں۔  
یہ الجھاؤ اور تضاد متعدد حضرات کے ہاں پایا جاتا ہے، مثلاً امام ابن حبان بسبی (محمد بن حبان  
بن احمد ابو حاتم التیمی البستی م ۳۵۳ھ)۔ مدنی مواخات کا جو پس منظر بیان کرتے ہیں وہ بہت  
دلچسپ و معلومات افزا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو لوگوں کو  
دیکھا کہ وہ بخار کی نقابہت کے سبب بیٹھ کر نماز ادا کر رہے ہیں۔ فرمایا: بیٹھ کر پڑھنے والے  
کی نماز قائم کی نماز سے آدھی ہوتی ہے لہذا لوگوں نے اپنی اپنی نماز کھڑے ہو کر پوری کی۔ آپ نے

میں مجھے مکہ سے دو گنی برکت عطا فرما۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 بنو النصار کے درمیان مواخات قائم فرمادیں۔ یہ ماہ  
 کے اور فرمانے لگے فلاں فلاں کہاں ہے؟ آپ برابر  
 آنکھ دہ آپ کی خدمت میں اکٹھا ہو گئے۔ پھر فرمایا: میں  
 رونا ہوں اس کو یاد کرو اور اسے اپنے بعد والوں سے  
 مخلوق میں سے ایک مخلوق کا انتخاب فرمایا اور یہ آیت پڑھی:  
 ﴿سُورَةُ النَّاسِ﴾ (سورہ ۲۲)۔ یہ مخلوق ایسی  
 مل فرمائے گا۔ میں بھی تم میں سے کچھ کو جن کو چاہوں منتخب  
 بیان اسی طرح مواخات قائم کرنے والا ہوں جس طرح  
 مواخات استوار کی ہے۔ پھر آپ نے حضرت ابو بکر کو بلایا  
 عمر کو بلا کر کچھ فرمایا اور ان کے درمیان مواخات قائم کی۔  
 عفان اور عبد الرحمن بن عوف کو باری باری بلا کر فرمایا اور  
 یہی طریقہ عمل حضرت طلحہ و زبیر، سعد بن ابی وقاص اور  
 سلمان فارسی کے بارے میں اختیار فرمایا، امام بستی نے  
 ہے اور خاتمہ میں یہ لکھا ہے کہ آپ نے صحابہ کرام پر نظر  
 نکھ ٹھنڈی ہو۔ تم پہلے ہو گے جو حوض پر پہنچو گے۔ تم  
 نے حضرت عبد اللہ بن عمر کی جانب نظر رحمت کی اور فرمایا:  
 ہوتا ہے بچا لیتا ہے اور ہدایت عطا فرماتا ہے۔ اس کے بعد کا  
 مواخات سے متعلق ہے۔ جو بعد میں زیر بحث آئے گا۔

غور فرمائیے کہ امام موصوف ہاجرین و انصار کے درمیان مواخات کا تذکرہ اور مسجد  
 نبوی میں اس کے انعقاد کی تفصیل بیان کر رہے ہیں لیکن جن چھ چھ اشخاص کا ذکر خیر فرمایا  
 ہے اور ان میں پانچ پانچ بشمول حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاشمی اور علی بن  
 ابی طالب ہاشمی ہاجرین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں اور صرف ایک ایک یعنی ابوالدرداء  
 غیر اور سلمان فارسی مدنی و انصاری ہیں۔ بلکہ اصلاً انصاری تو صرف حضرت ابوالدرداء ہیں۔  
 رہے حضرت سلمان تو ان کا تعلق فارس سے تھا جن کو زیادہ سے زیادہ مدنی کہا جاسکتا ہے۔  
 جو ہجرت سے پہلے ہی مدینہ میں آئے تھے لیکن ان کو انصاری نہیں قرار دیا جاسکتا۔

روایات مواخات مزید تجزیہ و تنقیح سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابن حبان کی طرح امام  
 حاکم، امام ابن عبد البر، حافظ مقدسی، امام طبرانی، علامہ دیار بکری، علامہ حلبی اور علامہ  
 زرقانی کی نقل کردہ بعض روایات و احادیث میں بھی اختلاط کا عنصر پایا جاتا ہے اور اس کا  
 اصل سرادر اصل امام سیرت ابن اسحاق (محمد بن اسحاق بن یسار، ۱۵۱-۲۴۵ھ) کے یہاں ہے  
 جو مدنی دور کے ضمن میں "المواخات بین المهاجرین و الانصار" کا عنوان قائم کرتے  
 ہیں مگر اس میں پہلے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی کی مواخات کا ذکر کرتے  
 ہیں۔ پھر بالترتیب حضرت حمزہ و زید بن حارثہ اور جعفر بن ابی طالب اور معاذ بن جبل کا  
 ذکر کرتے ہیں۔ جس پر ابن ہشام کا یہ تبصرہ بھی ہے کہ حضرت جعفر اس وقت ارض حبشہ  
 میں تھے۔

ابن اسحاق کی باقی روایت مواخات میں واقعاً ہاجرین و انصار کے نام آئے ہیں۔  
 ایک دوسرے امام سیرت و طبقات ابن سعد (محمد بن سعد بصری، ۲۳۰-۳۲۱ھ) نے یہ  
 کہہ کر ایک مزید الجھن پیدا کر دی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو

جرین سے مواخات کی اور پھر مہاجرین و انصار میں مواخات سے کسی کا نام نہیں لیا ہے۔<sup>۱۶</sup> یہ پراگندہ بیانی بلاذری (احمد بن علی) نے "قالوا" کہہ کر راویوں کی روایت یوں علیہ وسلم نے حق و مواسات کی بنیاد پر مواخات استوار کی، وغیرہ۔ دوسرے پیرا گراف میں ان کا ایک نیا بیان ہے مہاجرین کے درمیان اس شرط پر مواخات قائم کی کہ اس میں وارث ہوں گے۔ بعد بدریہ تو وارث ختم ہوا۔ بلاذری ہے پھر بعد میں مدنی مواخات کا اسی تسلسل کے ساتھ ذکر روایات مدنی دور ہی سے متعلق ہے گو انصار و مہاجرین کا سورہ نہیں ہے تاہم آخری پیرے میں مہاجرین و انصار کا مدنی ایسا نہیں رہا تھا جس کی مواخات استوار نہ کی گئی ہو۔

گرام میں متعدد مہاجرین کی باہمی مواخات کا ذکر جلد سوم میں عبدالمطلب و زید بن حارثہ کلبی کی مواخات کا ذکر کیا ہے۔ البتہ حضرت علیؑ کے ذکر خیر میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور جلد اول کے بیان کی تکرار بھی کہ مہاجرین کے درمیان جرین کے درمیان بھی مواخات استوار کی۔ حضرت زید بن ہے پھر مدنی مواخات کا جو حضرت اسید بن حفر سے کی گئی ہے جو بعض دوسرے صحابہ کرام کے تذکروں میں بھی ہے۔

ضمن میں صرف مدنی مواخات یا انصار و مہاجرین کی مواخات

کا واضح بیان ہے جیسے حضرات ابو مرثد غنوی و عبادہ بن صامت مرثد بن ابی مرثد غنوی دادس بن صامت حضرت طفیل بن حارث و حصین بن الحارث کی دو انصاریوں سے مواخات، حضرت ابو حذیفہ اموی و عباد بن بشر انصاری مکی صرف مدنی مواخات کا ذکر ہے جبکہ ان کے مولیٰ حضرت سالم کی مکی اور مدنی مواخات دونوں کا ذکر ملتا ہے جو بہت عجیب باب ہے۔ مہاجرین و انصار کے درمیان مواخات کا تذکرہ ابن سعد کی سوانحی تفصیلات کا ایک لازمی جزئیہ ہے جو آخر تک تقریباً تمام صحابہ کرام کے ضمن میں ملتا ہے لیکن اس سے ہم کو سر دست بحث نہیں ہے۔ مگر یہ بہت نادر و دلچسپ بات ہے کہ ایک مولیٰ کی مواخات مکی کا ذکر بھی ہوا اور مدنی مواخات کا بھی، مگر ان کے سر پرست و آقا کی مکی مواخات کا حوالہ تک نہ آئے۔ یہاں یہ محسوس ہوتا ہے کہ روایات میں کہیں خلا رہ گیا ہے۔ ابھی تک ہم نے جن کتب سیرت و تذکرہ کا مطالعہ کیا ہے اور جو اہل علم کو دستیاب ہیں ان میں سے کسی میں حضرت ابو حذیفہ کی مواخات کا ذکر نہیں مل سکا، نہ مکی اور نہ مدنی، مگر ان کے مولیٰ حضرت سالم کی دونوں مواخات کا ذکر ملتا ہے یعنی ایک مہاجر سے بھی مواخات کا اور ایک انصاری صحابی سے بھی۔ یہ مسئلہ تحقیق طلب ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ عہد جدید کے بیشتر اور بعض کبار سیرت نگاروں نے مکی مواخات کا اپنی اپنی تالیفات میں ذکر کیوں نہیں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بعض کو سرے سے اس کا علم ہی نہیں ہو سکا اور جن کو علم ہوا وہ روایت پرستی کے سبب اس کو مکی دور میں اس کے صحیح موقع و محل میں پیش کرنے سے قاصر رہے۔

عہ معارف: مقالہ نگار نے اس مسئلہ کو جس قدر اہمیت دی ہے ممکن ہے اور لوگوں کے نزدیک یہ مسئلہ اتنا اہم نہ ہو اس لیے انہوں نے مکی مواخات کا ذکر نہ کیا ہوا اور ظاہر ہے کہ مدنی (بقیہ صفحہ ۳۳۲ پر)

مواخات کے مطالعہ میں اہم مسئلہ اس کے سبب و عامل کا ہے کہ  
 کا ایک مختصر اور تاریخی حوالے سے جواب تو یہ دیا جاسکتا ہے کہ  
 بنی تھی وہی مکی مواخات کے لیے بھی تھی۔ مکی مسلمانوں کے لیے  
 بن کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے جو غلط فہمی پیدا کرتی ہے مگر  
 مواخات کا پیش منظر تھا کہ وہ مہاجرین و انصاریہ کے دو عرب  
 لگتی تھی لہذا غیر شعوری طور پر انہوں نے "مہاجرین" کی اصطلاح  
 بل صرت انہیں کے درمیان قائم کی گئی تھی۔ حالانکہ اس کے لیے  
 ان کا تھا۔

علوم ہے کہ مکی مسلمانوں کا تعلق مختلف قبیلوں اور خاندانوں سے  
 شہری دونوں شامل تھے۔ خاص مکہ مکرمہ کے باشندے بھی تھے  
 کے باشندے بھی۔ پھر ان کے خاندانی تعلقات بھی غیر مستحکم بن گئے  
 تھا تو بہن غیر مسلم، بیوی مسلم تھی تو شوہر غیر مسلم، باپ صاحبزادہ  
 عکس۔ مسلمانوں کے بعض پورے پورے خاندان بھی مسلم ہو گئے  
 لم تھی زیادہ تر منقسم خاندانوں کے افراد تھے یا اپنے خاندانوں سے  
 بنی بن گئے تھے۔ مسلمانوں کا مسئلہ یہ تھا کہ وہ اپنے خاندانوں سے  
 وان کے خاندانوں نے بالکل تج نہیں دیا تھا مگر ان کو اب  
 بمیت مکی مواخات کا ہے بھی نہیں، مکی و مدنی اسلام کی تفریق یقیناً  
 فرق اور دونوں کے حالات و احکام میں اختلاف تو ہے ہی جس کو مقالہ  
 در دو سروں پر خواہ مخواہ طنز و تعریف کر رہے ہیں۔

اپنا کہن بھی نہیں سمجھتے تھے۔ دوسری طرف ان کے خاندان کو اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے شکوہ تھا کہ ان کے افراد و اشخاص کو مسلم بنا کر ان کے خاندانی نظام کو درہم برہم کر دیا تھا  
 اور یہ ان کا سب سے بڑا شکوہ تھا یہ

جب ان مکی مسلمانوں کی تعداد معتد بہ ہو گئی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں  
 مکی مواخات یا اسلامی بھائی چارہ قائم کر لیا۔ اس کی وجہیں تو بہت ہیں لیکن مندرجہ ذیل تین  
 بنیادی اور اہم ہیں: اول خاندانی روابط سے محروم اور اعزہ و اقارب کی محبت و شفقت اور  
 تعلق سے منقطع مسلمانوں کو ایک ایسا سماجی اور معاشرتی ماحول فراہم کیا جائے جو ان کو یگانگت  
 و ہم آہنگی فراہم کرے اور خاندان سے تعلق ٹوٹنے کے سبب جو معاشرتی خلا پیدا ہو گیا ہے اس کو  
 پُر کرے۔ دوم متعدد مکی آیات میں امت اسلامی کو دوسری امتوں اور دوسرے لوگوں سے  
 الگ اور ممتاز معاشرتی جماعت قرار دیا گیا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے از  
 اول روزیہ حقیقت واضح تھی کہ مسلمانوں کی معاشرتی تنظیم اور مذہبی تہذیب اور سیاسی تشکیلات  
 کرنی ہے مگر اس کے لیے وہ اذن الہی کے ساتھ ساتھ موزوں وقت کے بھی منتظر تھے۔ چوتھی  
 یہ دونوں شرطیں پوری ہوئیں اور مکی مسلمانوں کی ایک معتد بہ تعداد وجود میں آگئی اور حالات  
 کے دباؤ نے ان کو مکی اور قریشی سماجی نظام میں اچھوت بنا دیا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ان میں مواخات کے ذریعہ معاشرتی ہم آہنگی پیدا کر دی۔ سوم اسلام صرف ایک  
 مذہب کی حیثیت سے وجود میں نہیں آیا تھا۔ وہ ایک دین ہے جو زندگی کے تمام پہلوؤں  
 پر حاوی ہے لہذا معاشرتی و سماجی سطح پر بھی وہ اپنی انفرادیت اپنا شخص اور اپنا ملی وجود قائم  
 و مستحکم کرنا چاہتا تھا۔ اسلامی دینی تعلیمات میں معاشرتی، قانونی، سیاسی، اقتصادی اور  
 عہ معارف: اسی بنا پر مکی و مدنی عہد میں بھی فرق کیا جاتا ہے۔

احکام شامل تھے۔ قریشی اکابر کو بھی اس کا ادراک جلد ہو گیا تھا کہ  
اس کے بالمقابل ایک متوازی نظام استوار کرنا چاہتا ہے۔ حضرت عمر  
ؓ اسلام میں جب یہ کہا تھا کہ ”ہم جس دن تین سو ہو گئے تو یا تو تم  
ہمارے لیے خالی کر دیں گے یا تو وہ محض ایک تعلق آمیز دھکی یا تفاخر  
ت کی پیش گوئی تھی۔ مسلم آبادی میں اضافہ کے ساتھ ساتھ دوسرے  
تقصادی اور تہذیبی اداروں کا وجود میں آنا ناگزیر واقعات کا  
رح سے روکا نہیں جاسکتا تھا اور بالآخر مدینہ میں ایسا بطور احسن  
بین وجہ یہ تھی کہ ہجرت نبوی سے معاً قبل شہر نبی میں مسلم اکثریت وجود  
میں اوس و خیر رج اور ہاجرین وغیرہ کے متعدد سماجی تقسیمات تھیں  
جی اذیت۔ نہ حیات کی پابند تھیں۔ ان کو جب اسلامی سماجی تنظیم  
بھائی چارہ اور دینی موافقات کا وہی طریقہ اپنایا گیا جو مکہ میں  
ہے کہ اسلامی معاشرہ کی تنظیم و تشکیل اور اس کے وجود کا صرف  
دسکتا ہے اور وہ اسلام کا تعلق تھا۔

## حواشی

اسلام کی تفریق متشرعین کی تحریروں میں عام ہے جس کا اثر مسلمانوں اور بالعموم  
پیشوا پر ہے، ملاحظہ ہو: جی ای وی گردنی بام (G. E. V. GARDNER BOM) (1954)  
انگریزی ترجمہ لندن ۱۹۵۴ء ص ۲۴-۲۵ وغیرہ۔  
کی دور میں احکام نہیں دیے گئے تھے جس کو قرآن کریم کی سورتوں کے  
تلبہ۔ لہ عربی، اردو اور بیشتر انگریزی کتب سیرت کا موازنہ اس

روایت پرستی اور ایک دو معیار پر کل انحصار کو اچھی طرح واضح کر دیتا ہے، ان کے موضوعات و  
عناوین اور مباحث وغیرہ یکساں ہوتے ہیں صرف زبان و اسلوب کا فرق ہوتا ہے۔ لہ کتاب المحبین  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تالیفی خصوصیت یا ترتیبی تنظیم یہ ہے کہ وہ مختلف عناوین کے تحت غیر مربوط مباحث پیش  
کرتی ہے۔ لہذا وہ ذکر موافقات کے تحت پہلے کی موافقات کو پھر دینی موافقات کو بیان کرتی ہے  
جو ان کے انداز تالیف کے مطابق بالکل منطقی ہے۔ اصلاً وہ کتاب سیرت و تاریخ و تہذیب ہے۔  
حضرت سہیل بن حنیف اوسى انصاری رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام غزوات میں  
شریک رہے، مدینہ میں ان کی موافقات حضرت علی سے ہوئی، یہی وجہ ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کے ہمیشہ حامی و ناصر رہے اور جنگ صفین میں انہیں کے پرچم تلے شریک ہوئے۔ حضرت علی کی زندگی  
میں وفات پائی تو حضرت موصوف نے ہی ان کا نماز جنازہ پڑھا۔ کوفہ میں مدفون ہوئے، نیز  
ابن اثیر، اسد الغابہ دوم ص ۲۱۳-۲۱۴ لہ الدرر فی اختصار المغازی والسیر، ص ۹۲-۹۳  
لہ عیون الاثر فی فنون المغازی والشائیل والسیر، اول، ص ۶۸-۶۹ لہ فتح الباری  
مطبع دار المعرفۃ بیروت (غیر مورخہ) ہفتم ص ۲۰۰ لہ الجامع الصحیح، باب کیف آخی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابہ۔ وراثت کے حق برادر کا ذکر امام بخاری نے کتاب التفسیر  
سورۃ النساء میں بھی کیا ہے۔ (مصطفیٰ البالی الحلبي مصر ۱۳۳۵ھ کی طباعت ۸۸/۵) نیز ملاحظہ  
ہو: مسلم، الجامع الصحیح، کتاب الفضائل، باب موافقات النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔  
لہ ارشاد الساری، مطبعہ امیرہ بولاق مصر ۱۳۳۳ھ ششم ص ۲۳۶ لہ تاریخ الخلفاء المطبعة  
العامة العثمانیہ ۱۳۳۵ھ، اول ص ۸-۹ لہ السیرۃ الحلبيۃ، قاہرہ ۱۲۹۲ھ دوم ص ۱۱۹-۱۲۰  
لہ شرح المواہب اللدنیۃ، بولاق ۱۲۹۱ھ اول ص ۵۲-۵۳ (دار الطباعة المیر بالمصر)  
لہ مزید بحث کے لیے ملاحظہ ہو: جوزف ہورودس، اولین کتب سیرت اور ان کے مولفین بار دو ترجمہ

کا مضمون مقدمہ پر کتب سیرت ۳۱۹ کتاب الثقات، دار المعارف  
 دل ص ۲۲-۱۳۹ ۳۱۹ ۳۱۹ کے لیے ملاحظہ ہو: ابن اثیر اسد الغابہ  
 طبقات ۳۱۹: حضرت سلمان فارسی ہجرت نبوی سے قبل تلاش حق میں  
 بعد مدینہ منورہ آئے تھے اور مدنی بن چکے تھے، وہ ہجرت کے بعد اسلام  
 میں ابن اثیر کا دلچسپ تبصرہ ہے کہ وہ اپنے خاندان (دار) والوں میں  
 بن ہشام، السیرۃ النبویہ، قسم اول، ص ۳۵۳: ابن سعد،  
 ۳۳۸، میں مواخات کے ذریعہ استوار ہونے والے رشتہ کے  
 دوسری جلدوں جلد سوم میں جو بدری صحابہ کرام کے ہاجرہ و انصار  
 کے تذکروں میں ان کی مواخات کا ذکر ضرور کرتے ہیں اور وہی  
 بعض دوسری اختلافی روایات بھی نقل کرتے ہیں جن میں ایک ہجرت  
 بن انصار صحابہ سے معلوم ہوتی ہے۔ ان اختلافی روایات کا  
 ی، انساب الاشراف، مرتبہ محمد حمید اللہ، قاہرہ ۱۹۵۹ء،  
 الطبقات الکبریٰ، جلد سوم ص ۳۵، ص ۳۴، ص ۳۳،  
 وغیرہ ۱۹۵۹ ابن سعد نے مکی اور مدنی مواخات کی تفریق نہیں  
 ایک ہاجرہ کی دوسرے ہاجرہ سے مواخات کا ذکر کرتے ہیں  
 مگر ابن سعد کے مطابق وہ مدنی ہے کیونکہ وہ ہاجرہ بن کے  
 قائل ہیں جس طرح ہاجرہ بن و انصار کے درمیان مواخات  
 اول ص ۲۱۹ ابوطالب سے قریشی اکابر نے جو شکایت کی  
 دے آبار و اجداد کے دین کی مخالفت کی اور تمہاری قوم کے

اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا (و فرقت جماعتہ قومک) اور ان کی عقلوں یا عقلمندوں کو حماقت آمیز  
 ٹھہرایا۔ ص ۲۱۹: پران کا ایک اور شکوہ نقل کیا ہے: "... وہ ایسا کلام لے کر آئے ہیں جو جادو ہے  
 جس کے ذریعہ وہ آدمی اور اس کے باپ میں، انسان اور اس کے بھائی میں اختلاف پیدا  
 کر دیتا ہے، شوہر کو بیوی سے اور انسان کو اس کے خاندان (عشیرہ) سے جدا کر دیتا ہے۔  
 ایسی مثالیں اور شکوے بہت ہیں، اسلام لانے سے قبل حضرت عمر کو بھی اس کی شکایت تھی ۱۱۹  
 ابن ہشام، اول ص ۲۲۲: حضرت عمرؓ نے جب مجلس قریش میں اپنے قبول اسلام کا اعلان دیا تو انہوں نے  
 تو ان کو خوب زد و کوب کیا گیا، اس دوران ان کی زبان مبارک سے یہ جملہ نکلا "افعلوا ما بیدا  
 لکم فاحلفوا باللہ ان لو قد کنا ثلاث مئۃ رجل (لقد) ترکنا ہا لکم او ترکتموها  
 لنا..." جو تمہارا جی چاہے کرو۔ اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ اگر ہم تین سو مردان کا رہو گئے تو یا ہم کو  
 (مکہ کو) تمہارے لیے پھوڑیں گے یا تم اس کو ہمارے لیے خالی کر دو گے۔ ..."

## اسوہ صحابہ

از مولانا عبدالسلام ندوی

اسوہ صحابہ: حصہ اول۔ اس میں حضرات صحابہ اور صحابیات رضی اللہ عنہم کے عقائد، عبادات  
 اخلاق، زندگی اور صحن معاشرت وغیرہ کی جامع اور مفصل طریقہ سے پیش کر کے بتایا گیا ہے کہ  
 ان کی زندگی عمل بالکتاب والسنۃ کا کامل ترین نمونہ تھی۔ قیمت ۵۰ روپے

اسوہ صحابہ: حصہ دوم۔ اس میں صحابہ اور صحابیات رضی اللہ عنہم کی سیاسی، مذہبی  
 اور علمی خدمات کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے کیونکر اسلام کے عادلانہ نظام  
 حکومت کو قائم رکھا اور مذہب، اخلاق اور علوم اسلامیہ کی حفاظت و اشاعت کی۔

قیمت ۵۶ روپے

لوگوں کے ساتھ رہ کر حاصل ہوئے۔ ان امثال و محاوروں کو اگر تاریخی پس منظر میں دیکھا جائے تو عربوں کا تمدن و ثقافت ان کی نفسیات اور ماحول کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔ اسی بات کے پیش نظر زیر بحث مقالہ کو مندرجہ ذیل عنوانات کے تحت تقسیم کیا گیا ہے۔

(۱) صحرائی زندگی اور دور جاہلیت (۲) عربوں کے ماحولیاتی مشاہدات (۳) عرب اور اسلام (۴) تاریخی حوالے (۵) فصاحت و بلاغت (۶) دانائی و حکمت (۷) بذلہ سنجی (۸) امثال و محاوروں کا آفاقی پہلو۔

۱۔ صحرائی زندگی اور دور جاہلیت | یہ بات تاریخی اعتبار سے بالکل واضح اور بین ہے کہ عرب اسلام سے قبل قتل و غارت گری کے نہایت خوگر تھے۔ ان کے یہاں سے امن و امان مفقود ہو گیا تھا۔ وہ نہایت معمولی باتوں پر سالہا سال تک ایک دوسرے کے خون پیاسے رہتے اور جنگ و جدال کو معیوب سمجھنے کے بجائے اس پر فخر محسوس کرتے تھے۔ درج ذیل امثال اوپر بیان کردہ حقائق کی آئینہ دار ہیں۔

- ۱۔ الروم اذا لم تغز غزت (اگر رومیوں پر کوئی حملہ نہیں کرتا تو وہ خود کسی پر حملہ آور ہوتے ہیں) ۲۔ اُشْأَمُ مِنَ الْبَسُوسِ (بسوس سے زیادہ بدشگون)۔ بسوس ایک خاتون کا نام ہے جس کی سراب نامی اذنیٹی ایک دن اس کے حریف کی چراگاہ میں چل دی، اس قبیلہ کے کلیب نامی سردار نے جب اسے دیکھا تو اس کے تھن پر تیر برساتے اذنیٹی فوراً اپنے مالکن کے دیار کی طرف بھاگ گئی اور صحن میں انتہائی درد و الم میں تھن سے خون اور دودھ ایک ساتھ بہاتے ہوئے بیٹھ گئی۔ اس بات پر دونوں قبیلوں کے درمیان جنگ چھڑ گئی جو چالیس سال تک چلتی رہی اور جس میں دونوں فریقین کی کثیر تعداد لقمہ اجل بن گئی۔ ۳۔ بَیْسُہُمْ عَطْرُ مَنْشَمٍ (ان کے درمیان منشم کی عطر ہے) یہ منشم ایک لہ المیدانی (ابو الفضل احمد بن محمد النیسابوری) مجمع الامثال، ج ۱/ ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸،

عطر خندانہ اور جرہم نامی دو قبائل جنگ سے پہلے یہ مان کر لگاتے  
تھیں کہ مقتولین کے ڈھیر لگتے ہیں۔

اس ماحول میں صرف بہادر نڈرا اور بے خوف نفوس ہی سر اٹھا کر  
وں اور نیکیوں کی نہ صرف کوئی وقعت نہیں تھی بلکہ انہیں انتہائی  
سے دیکھا جاتا تھا۔ مثلاً بزدل کے بارے میں کہا گیا ہے: ان الجبان  
اس کا ترجمہ علامہ اقبالؒ کے اس مصرعے سے کیا جاسکتا ہے:  
مفاجات۔

روشنی ڈالتے ہوئے کہا گیا ہے کہ ”عصا الجبان أطول“ اور  
”صفیر“ یعنی بزدل کی لاشی لمبی ہوتی ہے اور بزدل کبھی سیٹی  
ظاہر ہے کہ لمبی لاشی کا سہارا تو وہی لے گا جسے اپنے بازوؤں پر  
ل اور لکڑ کا آپس میں کیا تعلق؟

نی گروہ چاہے کتنا ہی نڈرا اور بہادر کیوں نہ ہو، وہ دوسروں  
اس نفسیاتی و عملی حالت کو شدید دستی کا نام دیا گیا ہے۔  
شستے کو بھائی چارے سے موسوم کرتے ہیں جس سے انکے  
اندازہ ہوتا ہے۔ اسی بات کے پیش نظر وہ کہتے ہیں: ”رب أخ  
بارے کہتے ہی ایسے بھائی ہیں جنہیں تمہاری ماں نے نہیں جنا  
لے دیں ماحول سے تعلق رکھتے ہیں اس لیے ان کی طبیعت  
ب کا بعد ہے اور اگر یہ بے تکلفی عام لوگوں سے برقی جاری

نہ انیسابوری، مجمع الامثال، ج ۱، ۱۸، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵

ہے اور "تشتہی و تشتکی" (چت بھی میرا اور پٹ بھی میرا)

ات | صحرا میں عربوں کو جہاں اونٹ اور کتے کی رفاقت میسر ہے آسان ہوتی، وہیں انہیں بھیڑیے جیسے انتہائی مفرت رسا نیزان کے مشاہدہ میں بلی جیسا چھوٹا گودہ نامی صحرائی جانور آیا، دماغی پر محمول کیا، کبھی طویل العمری میں بطور مثال پیش کیا، تو محنت میں لگے

ش سیاسی اور سماجی حالات نے عرب و عجم میں انسانوں کی خرید دیا اور عرب صحرائوں اور اس ظلم و بربریت میں پیش پیش تھے نتیجتاً م دلوں نڈیاں ہوا کرتی تھیں۔ یہ غلام چونکہ کسی بھی طرح اپنی مرضی تھے، اس لیے ان کے آقا ان سے جو کام چاہتے لیتے تھے۔ تاہم سے بچنے کے لیے عرب انہیں آختہ کیا کرتے تھے جن کی نفسیات ہوتی تھی۔ ان کی زناہ نفسیات کی عکاسی یہ محاورہ کرتا ہے:

مخصی یہ (خسی کے آنسو سے تیز تر) بایں ہمہ یہ بھی ایک میں دبانے سے نہیں دبتا بلکہ اس میں انتقامی جذبہ پیدا ہوتا کے ساتھ بھی ہوا جو ان کے تعلق سے مشہور ہوا کہ: "کل عبد شیخ فسق" لگے (ہر غلام بھوکا ہونے پر چوری کرتا ہے اور

۱۹۶، ۲۴۵، ۲۴۳ لکھ ایضاً: ۳۰۳، ۳۹۴، ۶۸۳ لکھ ایضاً:

BURCKHART, ARABIC PROVERB

اونٹ نہ صرف عربوں کے لیے صحرائی جہاز کا کام دیتا تھا بلکہ وہ ان کی مالی خوشحالی و آسودگی کا بین منظر بھی تھا۔ لہذا اگر کسی پر برسے دن آئے تو وہ اسے یوں تعبیر کرتے تھے: "العنوت بعد النوق" (فلاں کے پاس اونٹوں کے بعد بھیڑیاں آئی ہیں)۔ اونٹ کی عمر کے مختلف ادوار کو مندرجہ ذیل امثال و محاوروں میں ثبت کیا گیا ہے:

(۱) أُنْعَبُ مِنْ رَاكِبٍ فَسِيلٍ (غیر سداہلے ہوئے اونٹ سے زیادہ تھکنے والا)۔

(۲) أَحْسَنُ مِنْ شَارِفٍ (عمر رسیدہ ماں اونٹنی سے زیادہ شفیق) اور (۳) إِذَا جَاءَ أَجَلَ الْبُعِيرِ حَامٍ هَوْلَ الْبُشْرِ (جب اونٹ کی موت آتی ہے تو وہ کوئیں کے ارد گرد چکر لگاتا ہے)۔

کتے کو جہاں فرمانبرداری، شکر گزاری، فرض شناسی اور الفت کی مثال قرار دیا گیا ہے، وہیں اسے حرص و طمع اور کج طبعی کا نمونہ بھی بنایا گیا ہے لگے نیز اسے متضاد حرکتوں کے صدور کا قصور وار ٹھہرا کر انعام و تعذیب کا مستحق گردانا گیا ہے لگے

بھیڑیا عربوں کے نزدیک نہایت ہی جلد گر، غدار، ظالم، محتاط، بھوکا اور صحت مند ہے۔ اس کی کامل صحت مندی کو دیکھتے ہوئے وہ اگر کسی کو ہلاک ہونے کی بددعا دینا چاہیں تو کہتے ہیں: رَمَاهُ اللَّهُ بِدَاءِ الذُّبِّ لَ (اللہ اسے بھیڑیے کی بیماری یعنی موت سے دوچار کرے)۔

۳۔ عرب اور اسلام | اسلام نے جہاں سکرآت سے دوچار انسانیت کو نئی زندگی بخشی،

لہ المیدانی: ۱/۱۱۹، ۲۰۶، ۳۱۴، ۶۳۵ لکھ ایضاً: ۱۱۸، ۳۱۴، ۳۱۸، ۵۳۹، ۶۱۰ لکھ BUR

CKHART, P. 910۔ لکھ ذنب الکلب یکسبہ الطعم وفسد یکسبہ الضرب، المیدانی: ۱/

۲۹۸ لکھ ایضاً: ۲۵۸، ۳۱۴، ۳۱۴، ۳۵۹ لکھ ایضاً: ۳۰۲۔

ن و شوکت عطا کی جس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ یہ  
قتوں فارس اور روم کے درمیان ایک ناقابل عبور خلیج  
سری قوم پر اپنا اثر و نفوذ ڈالنا تو درکنار قریب تھا کہ یہ  
ہی میں لڑا کر کٹ مرتے۔ اسلام نے نہ صرف انہیں سیاسی  
باریک سے باریک تر ملے کے سلسلے میں ایک منفرد زاویہ  
قرآن و حدیث نے ان کی زندگی پر اتنے گہرے نقوش  
نے پیتے اور سوتے جلگتے، ہر حال میں ان کے فقرے  
و حدیث کی اس تاثیر کو ہم تین عنوانات کے تحت بیان  
مشہاد (۲) احادیث نبویہ سے استشہاد اور (۳)

ت مبارکہ ایسی ہیں جنہیں عرب بطور مثل پیش کرتے  
ن کی ۲۶ دیں آیت کا یہ حصہ نسلی اور گروہی وابستگیوں کے  
باجاتا ہے، و شہد شاہد من اھلھا (اور خود  
نے شہادت دی) حیرت اور ششدر پن کے لیے سوفا  
دہرایا جاتا ہے: "سقط فی یدہ"

خطابی ہونے اور حدیث نبوی کا عام بول چال سے  
آیات کی نسبت امثال و محاوروں میں زیادہ استعمال  
وجہ ہے کہ احادیث کے متن میں کہیں جزوی تبدیلی  
سے الفاظ بدل دیے گئے ہیں۔ مثال کے طور پر جن شہادت

کے سلسلے میں درج ذیل احادیث کو عام رواج ملا: (۱) اُخوای من صدقک النصیحة،  
تمہارا بھائی وہ ہے جو تمہارا خیر خواہ ہو، (۲) لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس  
جو لوگوں کا شکر گزار نہیں ہے وہ بھلا اللہ کا شکر گزار کیسے ہو سکتا ہے۔ (۳) خیارکم  
خیرکم لاھلہ، تم میں سے بہترین وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے ساتھ بھلائی سے پیش  
آتا ہو، (۴) الدال علی الخیر کفاعلمہ، نیکی کی ترغیب دینا نیکی کرنے کے برابر  
ہے، (۵) السر أمانة (راز ایک طرح کی امانت ہے) اور (۶) الجالب من رزق  
والمحتکر ملعون بلہ (اشیائے مایحتاج کا فراہم کنندہ پسندیدہ ہے، جبکہ ذخیرہ اندوز  
ملعون ہے)۔

قرآن و حدیث کے علاوہ فکر و عمل کے چند اسلامی تصورات بھی عربی کہاوتوں اور  
محاوروں کا حصہ بنے جو عربوں کی اسلام سے گہری وابستگی اور اسلامی زندگی کے غماز ہیں  
مثلاً قرآن کی پہلی سورت جو دوران نماز ہر رکعت کی ابتدا میں پڑھی جاتی ہے، ہر کام کے  
شروع کے لیے مجازاً بولی جاتی ہے۔ پوری کہاوت یوں ہے: اذا نسیت الحمد تفضل  
بالیش (اگر تو الحمد ہی بھول گیا تو تمہاری نماز کیسے ہوگی؟) اسی طرح اسلام کے تصور  
حلال و حرام اور زکوٰۃ کو لیجئے۔ حلال ترین شے کے بارے میں عربوں میں مشہور ہے کہ:  
"أحل من لبن الأم" (ماں کے دودھ سے بھی زیادہ حلال)۔

زکوٰۃ مال اور دل کی تطہیر کا دوسرا نام ہے اور ہر صاحب نصاب سچا مسلمان اسے  
باعث شرف و سعادت سمجھتا ہے۔ تاہم سبھی طرح کے اموال پر زکوٰۃ لازم نہیں آتی ہے۔

لے المیدانی: ۱/۳۳، ۲۶۴، ۳۲۶، ۳۷۲، ۴۶۶ اور ۲۱۲۔ BURCKHART, P. 212

لے ۴۔ BURCKHART, P. 4۔ لے المیدانی: ۱/۳۱۸۔

لکالی جائے عربوں کے نزدیک بدترین مال ہے۔ ان کا کہنا  
ہذا کی۔

درے نہ صرف دینی اور معاشرتی تبدیلیوں کے شاہد ہیں  
تو کو بھی نہایت ہی خوش اسلوبی کے ساتھ محفوظ کیا گیا  
ر علیہم السلام، قرآنی شخصیات، صحابہ و صحابیات اور خلفاء  
سیات میں حاتم طائی کا نام جو دو سخا میں بطور مثال پیش کیا  
صحت و بلاغت میں اپنی مثال آپ ہے۔ انبیائے کرام میں  
نے میں، قوم ثمود کے گستاخ شخص کو بدشگونی میں، حضرت  
حضرت یوسف کے بھائیوں کو غداری میں مشتبہ بہ قرار دیا  
ری نامی بادشاہ کو جو حضرت موسیٰ کے زمانہ میں کشتی  
ظلم کی مثال اور ابولہب کی بیوی ام حبیل کو تباہی و بربادی

جب ابن لجم نے تلوار سے حملہ کیا تو حضرت نے افسردگی میں  
قتلی (میں اسے بخشش سے نوازنا چاہتا ہوں اور وہ مجھے  
عبداللہ بن زبیر کو جب حجاج بن یوسف نے حرم کعبہ  
یا تو آپ نے لڑائی پر چل پڑنے سے پہلے اپنی والدہ سے  
فرمایا، لیس فی الجہتہ، الخیل، ولا فی الکبعتہ (الحمیر)

دیکھو المیدانی: ۵۰۳/۱، المیدانی: ۲۵۳/۱۶۲

اجازت لینے کی غرض سے ملاقات کی۔ دوران ملاقات انہوں نے حجاج کے ہاتھوں قتل  
ہونے کے بعد اپنی لاش کے ساتھ زیادتی کیے جانے کے احتمال کا ذکر کیا، اس پر بہادر  
والدہ نے اس کا حوصلہ بڑھاتے ہوئے کہا: الشاة المذبوحة لا تألم السليخ ليه  
(ذبح شدہ بکری کھال کھینچے جانے کی تکلیف کو محسوس نہیں کرتی ہے) مذکورہ دونوں  
فقرے بعد میں زبان زد خاص و عام ہوئے۔

اموی خلفاء چونکہ خالص عربی النسل تھے، اس لیے ان کی زبان عباسی خلفاء کے  
مقابلے میں زیادہ فصیح و بلیغ تھی۔ ان کے کئی فقرے عام کہاوتوں کا درجہ حاصل کر گئے۔  
مثلاً حضرت معاویہ نے جب یہ سنا کہ حضرت علیؓ کے معرکے نامزد گوزیر اشتر نجفی زہریلے  
شہد کے سبب لقمہ اہل بن گئے تو انہوں نے خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہا: ان الله  
جنوداً فيهما العمل (اللہ تعالیٰ کی کئی طرح کی فوج ہے جس میں شہد بھی ہے، ان کا یہ  
فقرہ بعد میں دشمن کو مبتلائے مصیبت دیکھ کر اظہار خوشی کے لیے ہر خاص و عام میں مقبول  
ہوا۔ اسی طرح حجاج کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ اہل واسطہ کو تعمیراتی کاموں کیلئے  
بیگار پر لیا کرتا تھا اور واسطی بیگانہ بن کر مسجد میں اجنبیوں کے درمیان سویا کرتے  
تھے۔ تاہم سپاہی ان کی تلاش میں نکل کر مسجد میں داخل ہو کر اسے واسطی پکارا کرتے  
تھے۔ اور جو شخص بھی سراٹھاتا اسے وہ پکڑ لے جاتے تھے لہذا ہر واسطی انجان بننا تھا  
اور اسی لیے یہ فقرہ مشہور ہوا: تغافل كانك واسطی۔ (ایسا انجان بن گویا تو  
واسطی ہے)۔

ہر چند کہ یہود کو جزیرہ نمائے عرب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک

وہ شام و فلسطین اور مصر و عراق میں اپنی بود و باش جاری رکھے  
سے مشہور ہے کہ وہ تاجرانہ ذہنیت کے مالک ہونے کے ساتھ  
در لالچی ہوا کرتے ہیں۔ درج ذیل کہاوتوں میں ان کی اسی نفسیات  
اذا افتقر الیہودی نظر فی حسابہ العتیق (جب یہودی  
وہ پرانے کھاتوں کو ٹٹولتا ہے) اور (۲) صاب الیہودی  
لذات منتن ہے جب یہودی کے ہاتھوں سستا گوشت آیا تو اس نے

مثال و محاورے بجائے خود ہی اختصار و ایجاز کے اعتبار سے  
تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی فصاحت و بلاغت کے  
شعارہ کیا جائے۔ ہر زبان کی طرح عربی زبان میں بھی تشبیہات  
ہے جو نہ صرف عربوں کی زندگی کے غائر فہم و ادراک پر دلالت  
نیا قی مشاہدات کی بھی غماز ہیں۔ مثلاً سلامتی میں مکے کا بوتر  
، بینائی میں دوران شب چمکاؤں، پائنداری میں پتھر پر ثبت  
خیاں میں بروقت بارش، ہلکے پن میں تلی، سستے پن میں مٹی،  
دور میں گویا مور، ستھرے پن میں شہر، صبر و شکیب میں گدھا  
عدل و انصاف میں ترازو، گہرائی میں سمندر اور نایابی میں  
بیٹا اور کبھی مچھر کا دماغ تو کبھی اڑتا عتاب ہے

لکھ ایضاً: ۱۱۸، ۱۵۷، ۱۶۲، ۲۵۱، ۲۶۲، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۹،

تشبیہات سے بھی بڑھ کر مجاز کی ایک شکل کنایہ ہے زبان و بیان کی گہرائی و گیرائی  
میں اس کا نمایاں حصہ ہے۔ مثلاً بندلی کو یوں تعبیر کیا جاتا ہے: اشبه فلان امہ  
(فلان نے اپنی ماں کی صفات پائی ہیں)، بد نصیبی کے لیے بولا جاتا ہے: لواء تجرت فی  
الاکفان مامات احد (اگر میں کفن کی تجارت شروع کر دوں تو لوگ مرنا بند کریں گے)  
کسی کے غم و تصور اور ضعیفی کو نہایت ہی خوبصورت پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے: ذهب  
منہ الاطیبان (وہ لذت طعام اور لذت نکاح سے محروم ہو گیا)۔ درازی عمر کو یوں  
تعبیر کیا گیا ہے: نشأ مع نوح فی السفینۃ (وہ حضرت نوح کی کشتی میں نشو و نما  
پایا ہے)

مدلانا سید ابوالحسن علی ندوی کہتے ہیں کہ مجھے عربی میں گدگدی کا لفظ معلوم نہیں  
تھا، یہاں تک کہ ایک دن میں عربوں کی کسی مجلس میں بیٹھا تھا اور وہاں بے حسی پر بات  
ہو رہی تھی کہ اتنے میں کسی نے یہ مثال دہرائی: یداغداغ فی الصباح ویضعک  
فی المساء (کسی کو صبح میں گدگدی کی جائے اور وہ شام کو ہنسے)۔ مجبوری کی اس سے  
زیادہ اور کیا حسین تعبیر ہو سکتی ہے کہ "ضحک الجوزۃ بین حجرین (دو پتھروں کے  
درمیان اخروٹ کی ہنسی)۔ کسا دبا زاری کو اسلامی تصور جنت سے کنایت یوں تعبیر  
کیا گیا ہے: سوقنا سوق الجنة (ہمارا بازار تو جنت کا بازار ہے) تجربہ کار شخص  
، ہمیشہ دوسروں کے صلح مشورے سے بے نیاز ہوتا ہے، اس خیال کو یوں بیان کیا گیا ہے:  
ان العوان لا تعلم الخنزرة (ادھیڑ عمر والی عورت کو دوپٹہ باندھنا نہیں سکھایا  
جاتا ہے) عورت کو طلاق دیتے وقت نہایت ہی خوبصورت انداز میں یہ کہتے ہوئے رخصت

لکھ المیدانی: ۳۹۱، ۵۱۷ اور ۲۴۹، ۲۵۹ - BURCKHART, PP.



۸۔ امثال و محاوروں کا آفاقی پہلو | اب تک عربی امثال و محاوروں کی جو خصوصیات بیان کی گئی ہیں ان میں ایک ایسا آفاقی عنصر جھلکتا ہے کہ ہر قدم پر انسان کی نگرانی کی جاتی ہے کہ تصور مضبوط سے مضبوط تر ہوتا چلا جا رہا ہے اور ان کی ایک بڑی تعداد اردو، انگریزی اور کشمیری امثال و محاوروں کی عکس معلوم ہوتی ہے۔ طوالت سے بچنے کے لیے صرف کشمیری امثال و محاوروں کا دو عنوانات کے تحت ذکر کیا جاتا ہے: (۱) لفظ و معنی دونوں میں مطابقت (۲) صرف معنی میں مطابقت۔

(۱) لفظ و معنی میں مطابقت | ۱۔ اُنہ، ٹھہلہ، سیو دگر ہندہ (ربما اصاب الا عسی رشتہ ۵۴: م)

۲۔ بے یس و نسب کیا ہنہ شیطان (الشیطان لا یخرب کرمہ، م: ۵۴۳)

۳۔ حرکتہ کر تہ برکتہ کڑی (۲ حرکتہ برکتہ، م: ۳۳۱)

۴۔ دو پنس ددہ ہا، دو پنس پھو کہ چھس چونہ (تطلق النار و یصح

الحریق، ب: ۵۱)

۵۔ گاڈہ چہمہ آبہ منزیہ تریشہ ہوند ارمان (اطمان الحوت، م: ۴۲۱)

۶۔ گیہ بوتھہ رامہ ہون (ذئب استنجد، م: ۳۹۸)

۷۔ گور بن لاجیکہ نعل تہ بحر آئے پڈر دار تہ رجاء لیلعلو خیل

الباشا، فمدت الخنفسیہ رجلیہا، ب: ۵۸)

۸۔ لوکہ ہند بس ورنش اڈیہ نبندر (ثوب العاریہ مایدنی،

ب: ۵۳)

۹۔ نکھہ پیٹھوک شورہ (ابن علی کتفہ و هو یطلب، م: ۱۶۵)

سایہ کر رہا تھا، لیکن وہ اب نظر نہیں آ رہا ہے۔

اللہ بن زبیر کا شعب نامی ایک غلام تھا۔ یہ شعب حرص توڑ گیا۔ ایک دن کسی نے اس سے اس کی حرص کی شدت پوچھی تو اس نے کہا میں شریک لوگوں میں دو افراد کو سرگوشی دیتا رہا ہے کہ شاید میت نے اپنے مال میں سے کچھ حصہ مجھے دے گا۔ جب میں کسی کو جیب میں ہاتھ ڈالتے دیکھتا ہوں تو مجھے ہے کسی اور شخص نے جب اس سے یہی سوال کیا تو اس کا جواب تھا کہ خاتون کی شادی ہوتی ہے تو میں اپنے گھر کی صفائی اسے غلطی سے میرے گھر لایا جائے۔ نتیجتاً "اطمع من شعب" وہ زبان زد خاص و عام ہوا۔

ڈرانا چاہیں تو اسے مونٹ کے صیفے سے مخاطب کرتے ہیں کام کے اپنے بس میں ہونے کا دعویٰ کرے تو اس پر مزاح کہتا ہے "اگر تو حاملہ ہے تو پھر لڑکا جنم دے گا" یا "تو خود حکم ہے، تو میرے خاتون! تو خود حکم ہے، تو توجوع کرے، اور اگر کوئی بزرگ طفلانہ حرکتوں کا شل بولا جاتا ہے: چدة تقضى العدة (دادی عدت

لکھ پانیہ (دارالظالم خراب، ب: ۸۲)

یا کہر قند یس سہ داریا و تنہ تہ ہونہ

ما یستقیم، ب: ۹۱

سہ تیوتیہ گوہر خور و ہراون (مدرجا کی

تہ گزہ نہ کس ون، یہ سہ کرہ تی گزہ

(۴۰: ب)

۱- اپن ہنزہ ماجہ نیہ پرسن، تروکن

فی الکتاب علی المجانین، ب: ۹۳

سور (ظرت فلطمت عین زوجہا، م: ۵۹۲)

نہ گناہ نہ ثواب (تقرأ الزبور علی اهل القبور

نہ (بینہم داء الضرائر، م: ۱۲۷)

پٹھیہ کنہ و چہان (خذ الکتاب من عنوانہ

گورس (بطن جائع و وجہ مدہون، م: ۱۶۵)

أما راعجز عن الشيء من الثعلب عن العنقود،

بہ ترجیہ (الحجامہ بالفأس، ولا الحاجة

لناس، ب: ۱۱)

۹- پتہ نسوچہنہ، یا غمبر مائہ مئہ، (أزهد الناس فی العالم

جابرانہ، م: ۳۵۷)

۱۰- پنون عاب گو معشوکہ (الخنفسیۃ فی عین أمہا ملیحۃ، ب: ۲۰)

۱۱- پوشوکہ نہ تہ ژولوکہ نہ نا (ان لم تغلب فاخلب، م: ۳۸)

۱۲- توت کھنہ سپتہ چہہ گیگ دزان (الرشف ألقع، م: ۳۲)

۱۳- خوجن دو پنم پھٹہ کھیہ (الزبون یفرح بلا شیء، م: ۳۶۰)

۱۴- دمن سیتہ نمسکار (أسجد لقرء السوء فی زمانہ، ب: ۱۰۶)

۱۵- زیر دل دین زیر سپتہ (اذا جاءت السنۃ معہا أعوانہا، م: ۹۲)

۱۶- زیادن گزاین نہ رُود، زیادن کنہن نہ سُد (کلب ینج ما یعفی

ب: ۱۹۳/النور الصیاح لا یصطاد شیئاً، م: ۵۰۰)

۱۷- کا ونہ گا ٹول کا وڈ پوتیہ (الحذر قبل ارسال السہم، م: ۲۸۷)

۱۸- کہرے آہ آسہ ہے چنہ وڈ کا سہ ہے (خصی یسخر من رب

مولاء، م: ۳۶۳)

۱۹- کوب کل آسون (أذل من قرملۃ، م: ۲۹۶)

۲۰- گس سس مال ژوڈ پتہ پتہ پتہ (خطبوا ہاتمت ترکوها

تطلعت، ب: ۷۳)

۲۱- منس چہہ موتھیہ مہراز (تحل لہ المیتۃ، م: ۲۰۷)

۲۲- ملکہ ژلن (طارت عصافیر برأسہ، م: ۵۹۷)

ونفسہ (جاء الخروف يعلم أبوة الرعي، ب: ۱۵۸)

وکرک (خاوی البطن وبيض لبان، ب: ۷۷)

هو (علی یدتی دار الحدیث، م: ۶۲۹)

ود (اسم بلا جسم، ب: ۳۳)

توتہ (اخذنی بأطیر غیری، م: ۱۰۸)

سبا أراد الا حقی نفعک فضرک، م: ۳۳۱)

رخا نا چلان (ایش تباالی السماء بعیاط الکلا

تس کس نیما (حبلۃ ومرضعة وقد امها

تس نش رچھ بخدا یو (سمن کلبک یا کلک

سبقنا علی الابواب، ب: ۱۳۵)

تہ بہ کس، مہ و نہ تو بہ کیا لا کر

(۳۷۳)

امثال و محاورے عربوں کی زندگی کا دیوان ہیں۔

لہ تاریخ کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہیں، بلکہ

کے ساتھ ساتھ ان کی نفسیات کی بھی مکمل

عربی فکر و ادب کی آفاقیت کا ثبوت بھی فراہم

## ریاست ٹونک میں علوم شرقیہ اور اس کے مدارس

از جناب حکیم سید محمد احمد ٹونکی۔

نواب امیر خاں نے راجہ ہل کر سے مل کر راجپوتانہ اور مالوہ کے اکثر علاقوں پر فتح حاصل کی اور باہمی تقسیم اور رضامندی سے ۱۸۷۷ء میں ٹونک ان کے قبضہ میں آیا لیکن ٹونک کے والی اس وقت ہوئے جب ۱۸۷۷ء میں انگریزوں سے باقاعدہ معاہدہ ہو گیا، ٹونک کی ریاست پر مکمل قابض ہو جانے کے بعد انہیں یہ فکر لاحق ہوئی کہ اہل علم و کمال کو ٹونک میں بسایا جائے تاکہ ریاست کی رونق بڑھے اور یہاں علم و ادب کا چرچا رہے، قدرت نے بھی ان کی مساعدت کی اور وہ ۱۸۷۷ء تک زندہ رہے یعنی معاہدہ کے بعد سترہ سال تک۔

حضرت سید احمد شہید ۱۸۷۷ء میں امیر خاں کی فوج میں بطور ایک سپاہی شامل ہوئے، ان کو انگریزوں سے معاہدہ بہت ناگوار گذرا اور وہ ٹونک چھوڑ کر چلے گئے۔ ان کا اصل ہدف و نشانہ انگریزوں سے جنگ کرنا اور انہیں ہندوستان سے باہر نکالنا تھا لیکن ان کا پہلا مقابلہ سکھوں سے ہو گیا اور وہ بالاکوٹ میں ۱۸۷۷ء میں شہید ہو گئے۔

ٹونک سے قریب جے پور کی بڑی ریاست بہت پہلے یعنی ۱۸۷۷ء ہی میں ابتدائی معاہدہ کر چکی تھی۔ امیر خاں نے سب سے آخر میں معاہدہ کیا جس کا فائدہ یہ ہوا کہ ان کی ریاست

خاں نے معاہدہ کر کے کمزوری اور بزدلی دکھائی لیکن  
راجہ بھوانی سنگھ نے مجھے اپنا تمام فارسی ریکارڈ ترجمہ  
بادشاہوں کے فرامین، انگریزوں کے خریطے اور  
قع ملا تو میں نے اپنی رائے بدل دی اور مجھے اندازہ ہو گیا  
دو گئے تھے۔ نوابوں اور راجاؤں کے لیے انکا مقابلہ  
فقت کی وہ نیست و نابود ہو گیا، خود امیر خاں کو معاہدہ  
پہلے وہ کبھی راجستھان میں کبھی مالوہ میں کبھی ہندوستان  
رہتے رہتے تھے، لیکن معاہدہ کے بعد ریاست کو علمی و  
میسر آیا، گو وہ خود صاحب علم نہ تھے لیکن اہل علم کی

اہل علم دہلی، رامپور، مراد آباد، نجیب آباد وغیرہ سے  
امیر خاں نے ان کی عزت افزائی کی اور طرح طرح سے  
دعوت ملا عرفان رامپوری کے بیٹے مفتی محمد اور مولانا  
کے راجہ نے انگریزی زبان میں دو ضخیم کتابیں شائع  
ڈاکٹو مینٹس ان کیپر دوا راجے پورہ (۲) کیٹلاگ آن  
بھی دو مضمون لکھے جو رسالہ "معارف" اعظم گڑھ میں شائع  
شاہ کا فرمان راجہ جے سنگھ کے نام کے عنوان سے جون ۱۹۹۲ء  
میں نارس فرامین "اکتوبر ۱۹۹۲ء میں۔

خلیل الرحمن رامپوری اور ان کے برادران بھی تھے۔

امیر خاں کے بعد ان کے جانشین نواب وزیر الدولہ ہوئے، ان کی علم دوستی امیر خاں  
سے بھی سوا تھی، وہ سید احمد شہد کے مرید بھی تھے۔ ان کے زمانہ میں مزید علمی ترقی ہوئی۔  
ان کے بعد نواب محمد علی خان صاحب دلی ریاست ہوئے، مگر انگریزوں سے  
رجش کی بنا پر وہ جلد ہی معزول اور شہر بدر ہو گئے۔ ان کی جگہ ان کے بیٹے ابراہیم علی خاں  
نواب ہوئے۔ ان کے زمانہ میں سید حکیم داکم علی صاحب والد حکیم سید برکات احمد صاحب  
مونگیر صوبہ بہار سے ٹونک آئے۔

نواب محمد علی خان صاحب اپنے پیش روؤں سے بڑھ کر علم دوست تھے، ان کے  
یہاں ہر وقت علماء و صلحا، کاجم غفر موجود رہتا تھا اور برابر علمی گفتگو ہوتی رہتی تھی، خود  
بھی عالم تھے اور انہیں نادر و نایاب کتابیں جمع کرنے کا بہت شوق تھا، ان کا عظیم الشان  
کتب خانہ انمول اور نادر کتابوں پر مشتمل تھا۔ معزول ہونے کے بعد وہ بنارس میں قیام  
پذیر ہو گئے تھے، جہاں عرصہ دراز کے بعد ان کا انتقال ہوا، اس کے بعد ان کا کتب خانہ  
بنارس سے ٹونک منتقل ہوا اور ان کے صاحبزادے عبدالرحیم خاں اس کے نگران رہے  
یہ کتب خانہ شہر ٹونک میں کئی جگہ منتقل ہونے کے بعد اور چھوٹے بڑے کئی کتب خانوں  
کی طرح اب "ابوالکلام آزاد عربی فارسی ریسرچ انسٹی ٹیوٹ راجستھان میں ضم ہو گیا ہے۔  
مذکورہ بالا امراء کے زمانہ میں باقاعدہ مدارس کا قیام عمل میں نہیں آیا تھا، بلکہ  
ارباب فضل و کمال کے گھر ہی درس گاہ کا کام دیتے تھے، چنانچہ مفتی مولوی محمد (خلف ملا  
عرفان رامپوری) مولانا سید حیدر علی صاحب رامپوری، شمس العلماء مولانا امام الدین  
کشمیری، مولانا محمد حسن خاں (چھاؤنی والے) مولانا محمد حسن خاں، برادر کلاں، مولانا حیدر

صاحب دالہ حکیم سید برکات احمد صاحب مولانا سراج الرحمن  
یام گا ہوں پر درس دیا کرتے تھے اور مقامی و بیرونی  
فرائض، منطق، فلسفہ وغیرہ کی تعلیم ان سے حاصل کرتے تھے۔  
اس کا علم مجھے نہیں ہو سکا البتہ مولانا خلیل الرحمن  
(ی) کے مدرسہ کا پتہ چلتا ہے۔

کی صورت میں موجود ہے۔ لیکن کسی زمانے میں یہاں  
التحصیل ہو کر نکلے۔ مدرسہ میں ایک قلندری مسجد اور  
و منزلہ تھی اب یہ عمارت اور اس کے آس پاس قبرستان  
نام سے مشہور ہے۔

مع المصنفین" اور استاد اصغر علی آبرو مصنف  
ماں خلف نواب ابراہیم علی خاں کی قبریں اسی عمارت

نواب وزیر الدولہ کے زمانہ میں ناراض ہو کر گلشن آباد  
عالم اور حکیم مفتی ہوئے۔ جن میں حکیم عبدالرب، حکیم  
مشہور ہیں، یہ لوگ جاوہرہ ہی میں رہے مگر ٹونک بھی  
تذکرہ کاملان رامپور" میں تفصیل سے ملتے ہیں۔

محمد پسران ملا عرفان رامپوری کی اولاد میں بہت سے  
ومات کے مطابق اب مولانا خلیل الرحمن کی اولاد میں

کی مضمون ٹونک کے قدیم مدارس" ملاحظہ ہو جو مزاروں جلد ۸ شمار

کوئی عالم یا حکیم جاوہرہ میں موجود نہیں، البتہ مولوی محمد کی اولاد میں ابھی تک علم سے اشتغال  
باقی ہے۔ اس ناچیز کا تعلق بھی اسی خاندان سے ہے۔

ٹونک میں انیسویں صدی کے اواخر میں مدارس کا قیام عمل میں آیا، ۱۸۹۹ء میں حکیم  
سید برکات احمد صاحب نے مدرسہ خلیلیہ قائم کیا اور اس کے آس پاس مدرسہ ناصر یہ بھی قائم  
ہوا، پھر بیسویں صدی ۱۹۲۵ء میں مدرسہ فرقانیہ مولانا حیدر حسن خاں نے قائم کیا۔

یوپی سے جو اہل علم خاندان ٹونک آئے انہیں میں مولوی حیدر حسن خاں کے والد  
احمد حسن خاں ذکاتی بھی ہیں جن کا اصل وطن نجیب آباد تھا۔ وہ اور ان کے باپ اور دادا  
سب عالم تھے، مولانا احمد حسن خاں میں علمی قابلیت کے علاوہ ملکی اور انتظامی صلاحیت  
بھی تھی۔ مفتی محمد خاں خلف ملا عرفان رامپوری کا خاندان ابتدا سے ریاست اور نواب  
امیر خاں کے زمانہ میں ٹونک بلا لیا گیا تھا۔ انہوں نے محلہ امیر گنج میں اپنی مسجد اور کنواں  
بھی بنا لیا تھا۔ مسجد اب مفتی محمد کے بیٹے مولوی عبدالکریم صاحب کے اور کنواں پوتے  
منا خاں کے نام سے مشہور ہے۔

مولانا حیدر حسن خاں ندوۃ العلماء لکھنؤ میں شیخ الحدیث تھے۔ ان کے بھائی مفتی  
محمد حسن خاں کی شادی مولانا دوست محمد ناظم شریعت کی دختر سے ہوئی اور دوسری دختر  
کی شادی مولانا سیف الرحمن کابلی سے ہوئی جو مدرسہ ناصر یہ ٹونک میں صدر مدرس اور  
مولانا رشید احمد گنگوہی کے شاگرد تھے، یہ ریشمی رومال کی تحریک میں بھی بہت پیش پیش  
تھے اور اسی لیے ٹونک کو بھی خیر باد کہہ دیا، پہلے دہلی تشریف لے گئے اور مولانا رشید احمد  
گنگوہی سے صلاح و مشورہ کے بعد مسجد فتح پوری میں مدرسہ ہوئے اور بعد میں تحریک کے  
قائد کی حیثیت سے باغستان اور افغانستان چلے گئے۔

ماں کے والد مولانا احمد حسن خاں دلیر بخت کا ایک واقعہ بھی بڑا  
رفان خاں ناظم شریعت ٹونک راوی ہیں کہ ایک بار نواب ٹونک  
کی خدمت ان کو مرحمت کرنی چاہی جس کو انہوں نے یہ کہہ کر واپس  
دی جاتی ہے اکثر ان کی اولاد علم سے بے بہرہ ہوتی ہے اور  
و کمال حاصل کرنے کی کوشش نہیں کرتی۔

فنا اور دنیا سے بے رغبتی کا یہ صلہ دیا کہ ان کی اولاد آسمان علم  
پر چکی اور نہ صرف ٹونک اور ہندوستان بلکہ تمام دنیا کو روشن

ایک صاحبزادے مولانا حیدر حسن خاں جب ندوہ میں شیخ الحدیث  
م کے مشہور عالم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی بھی فیضیاب ہوئے  
س لیے واپس آگئے تھے کہ اس زمانے میں مدرسہ امیرہ جو  
واقع اور بانی ریاست نواب امیر خاں کے نام سے منسوب  
رہو گیا تھا، اس لیے ٹونک والوں کو اس کے احیاء اور نشاۃ  
ی میں نئی روح پھونکنے کے لیے انہوں نے مولانا حیدر حسن خاں  
کے صدر مدرس مقرر کیے گئے، مولانا نے مدرسہ میں درس  
پہلے نواب سعادت علی خاں نے بطور تبرک بخاری شریف

حکیم سید برکات احمد نے مدرسہ خلیلیہ قائم کیا، وہ اس وقت  
نفل حق خیر آبادی کے درس سے فارغ ہو کر ٹونک تشریف

لائے تھے ان کی بدولت ٹونک کی گلیوں میں ہندی نژاد ہی نہیں بلکہ افغانستان، حیرات  
بخارا، تاشقند اور دیگر ملکوں کے طالبان علم نظر آنے لگے۔ اسی زمانے میں مولانا حیدر حسن  
خاں لاہور میں مولانا غلام احمد نعمانی سے اور مولانا سیف الرحمن کابلی۔ مولانا رشید احمد  
گنگوہی سے سند علوم حاصل کر کے مدرسہ ناصریہ میں تعلیم دینے لگے تھے اور ۱۹۲۵ء میں  
مدرسہ فرقانیہ کی اساس مولانا حیدر حسن خاں نے ڈالی اور حضرت استاد القراء قاری  
عبد المالك صاحب ٹونک تشریف لائے۔ ان حضرات کی مساعی جلیلہ، علوم و لہیت کے  
نتیجے میں بے شمار علماء و فضلاء، قراء و مجودین، حکماء و صلحاء وجود میں آئے۔ اس وقت نواب  
صاحبان مسلمان تھے۔ ان کی وجہ سے مدارس اسلامی کو تقویت تھی۔ جاگیردار صاحبان اور  
اہل ثروت بھی علماء و مدارس کی طرف متوجہ تھے لیکن انوس اب ہر طرف سناٹا ہے  
اگر کچھ ہے تو دنیاوی تعلیم کا بول بالا ہے۔

ایک عجیب مگر عبرت آموز یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جب تک مدرسہ خلیلیہ میں  
حکیم سید برکات احمد صاحب اور مدرسہ ناصریہ میں مولانا سیف الرحمن صاحب کابلی اور  
مولانا حیدر حسن خاں مدرسہ فرقانیہ میں اعزازی طور سے علم فقر و حدیث کا درس دیتے  
رہے اور ان میں تمام علوم عقلی کی تعلیم ہوتی رہی تو یہ مدرسہ خلیلیہ، مدرسہ ناصریہ، مدرسہ  
فرقانیہ کہلاتے تھے اور اب جب تمام علوم میں کمی آگئی ہے اور مدارس علوم سے خالی ہو کر  
مکاتب بن گئے ہیں تو یہ مدرسے دارالعلوم خلیلیہ، دارالعلوم ناصریہ اور دارالعلوم فرقانیہ  
کہے اور لکھے جانے لگے ہیں۔

ان مدارس میں درس نظامیہ رائج تھا، بالخصوص خیر آبادی سلسلے کے مدارس میں  
معقولات، منطق اور فلسفہ کا بہت زور تھا، لیکن پھر ٹونک ہی میں نہیں دیوبند و سہارنپور

منطق و فلسفہ کے درس میں کمی آتی گئی اور اس کی جگہ عربی علم و ادب،  
اور عربی بول چال اور علوم جدیدہ کا اضافہ ہو گیا۔ خاص طور سے  
یہ اور عربی علم و ادب کا اضافہ ہوا اور علوم منطق و فلسفہ کو کم سے  
یا۔

علوم میں کمی ہوئی تو درس نظامیہ کی جگہ امتحانات علوم شرقیہ نے  
مدرسہ ناصریہ اور مدرسہ فرقانیہ ان امتحانات کی تیاری کے مراکز  
اب یونیورسٹی سے بھی ہوتے تھے اور الہ آباد یونیورسٹی بورڈ سے بھی۔  
عالم، فاضل اور فارسی کے امتحانات منشی۔ کامل اور فاضل تھے۔  
نصاب میں جہاں فارسی کتابوں کے انتخابات تھے وہاں تاریخ ہند  
اور اقلیدس (GEOMETRY) بھی شامل نصاب تھے ہماری  
کو منظوری دے کر ان میں پاس ہونے والوں کو سرکاری  
س کی وجہ سے بہت سے لوگ انگریزی کے میٹرک ایف۔ اے  
انہی امتحانات کو دے لینا کافی خیال کرتے تھے، جن کے سینٹر  
لی میں تھے، بعد میں خود ٹونک بھی سینٹر ہو گیا تھا، تقریباً ۱۹۵۵ء  
چلا، تقسیم کے بعد اور لوگوں کے پاکستان چلے جانے کی وجہ سے  
کی تعلیم میں نمایاں کمی ہونے لگی پھر ریاست بھی انڈین یونین میں  
نہ رہی تو مدارس کی آمدنی کم ہونے لگی اور وہ مشکلات سے

تعلق رکھنے والے مدارس اور علماء کا تذکرہ کیا گیا ہے، ذیل میں

فارسی تعلیم اور اساتذہ کا مختصر حال بیان کیا جاتا ہے۔ اردو کے مشہور شاعر اختر شیرانی کے  
والد حافظ محمود خاں شیرانی ٹونک میں فارسی کے بڑے ماہر اور محقق گذرے ہیں انہوں نے  
علامہ بی کی شہرہ آفاق تصنیف شعرا العجم پر تنقید لکھی تھی۔ پروفیسر محمد عمر بھی ہیں کے  
تھے جولاہور میں مدرس تھے، ان کے بارے میں لوگوں کا خیال ہے کہ وہ علامہ اقبال کے  
استاد اور ان سے فائق تھے۔ ان دونوں کے علاوہ بھی ٹونک میں متعدد باکمال شعرا و  
اساتذہ گذرے ہیں جو بڑے ذی استعداد تھے اور بعض بعض یہاں کے مدارس میں درس  
و تدریس کی خدمت انجام دیتے تھے، اس کی وجہ سے نصف صدی قبل ٹونک میں گھر گھر  
فارسی داں موجود تھے مگر اب یہ میدان بھی صاف ہو گیا ہے اور ریاست کے زمانے میں عربی  
و فارسی علوم کا جو رواج تھا وہ ریاست کے خاتمہ کے بعد بالکل ہی ختم ہو گیا ہے تاہم اب حال  
میں پھر مشرقی علوم سے کسی قدر رغبت اور دلچسپی بڑھتی ہے اور نظام طور سے پورے ملک میں تعلیمی  
بیداری پیدا ہو رہی ہے۔ لڑکیوں کی تعلیم کی جانب بھی توجہ ہونے لگی ہے اور ان کے لیے  
مدارس بھی قائم ہو رہے ہیں۔ خاص راجستھان میں جے پور۔ سوانی۔ مازہ پور۔ کوٹہ۔ جودھ پور۔  
بیکانیر اور باڑہ میر وغیرہ میں عربی اور دینی تعلیم کے مدارس کھل گئے ہیں۔ جے پور میں  
”جامعہ ہدایت“ کا قیام عمل میں آیا ہے، جس میں عربی کی اعلیٰ تعلیم کے ساتھ ٹیکنیکل تعلیم کا  
بھی نظم ہے تاکہ دینی تعلیم حاصل کرنے والے طلبہ معاش کے معاملہ میں خود کفیل ہو سکیں  
گو میری ناقص رائے میں اس طرح کے انتظام سے نہ طلبہ مکمل عالم ہی ہوتے ہیں اور نہ ٹیکنیکل  
میں پوری مہارت حاصل کر پاتے ہیں، جس طرح طب کے ساتھ آئیور ویدک اور ایلوپیتھک  
کے جوڑ سے نہ طلبہ اچھے طبیب ہوتے ہیں اور نہ ڈاکٹر۔ گوانہیں سندیں مل جاتی ہیں اور وہ  
پریکٹس بھی کرنے لگتے ہیں، اس طرح کے لوگ حکیم کے نام ہی سے شہرتے ہیں۔

پالیسی اسٹڈیز، اسلام آباد پاکستان۔

مذکورہ بالا ادارہ کا ایک انگریزی دورتی خبرنامہ PS NEWS کے نام سے وصول ہوا، جس سے اس کی کادشوں کی ایک اور جھلک سامنے آئی، یہ ادارہ ۱۹۹۹ء میں قائم ہوا تھا، اب قریب دو دہائیاں گزرنے کے بعد اس کے مندرجہ ذیل چھ مختلف شعبہ جات قائم ہو گئے ہیں۔ پاکستانی معاشرہ اور سیاست، بین الاقوامی روابط اور عالم اسلام، تعلیم، معاشیات، ذرائع اطلاعات اور ثقافت اور علوم و تحریکات اسلامیہ جن کے تحت چند اور ذیلی شعبے ہیں جیسے عالم اسلام کے شعبہ میں ایک ذیلی اکائی وسط ایشیا کے متعلق ہے۔ رسالہ وسطی ایشیا کے مسلمان کی اشاعت یہیں سے ہوتی، اس کے علاوہ اس شعبہ نے ترکستان میں مسلم مزاحمت، مسلم امت روس میں، سوویت یونین کا زوال صبی مفید اردو کتابیں نیز انگریزی زبان میں بھی اہم دستاویزی رودادیں شائع کی ہیں ادارہ کے مخلص اور فعال ارکان علوم اسلامیہ کے شائقین کی تحسین و ستائش کے مستحق ہیں۔

افسوس ہے کہ عالم عرب کی مطبوعات جدیدہ سے ہماری واقفیت کا کوئی ذریعہ نہیں، گو بلا د عربیہ سے متعدد ایسے رسائل و جرائد شائع ہوتے ہیں جن سے علم کی گرم بازاری کا حال معلوم ہو سکتا ہے، البتہ دمشق کی مجمع اللغة العربیہ کے قدیم علمی مجلہ سے وہاں کے گلستان علم کے چند خوشگوار جھونکے ہم تک بھی پہنچ جاتے ہیں، اس کے دو تازہ شمارے موصول ہوئے تو گزشتہ چند برسوں میں عربی اداروں کی کی چند اہم مطبوعات کا علم ہوا، ان میں جدید طرز کی تعلیقات و تحشیہ سے مزین بعض اہم قدیم مخطوطات ہیں مثلاً ابن عساکر کی اخبار لحفظ القرآن، البحرانی کی اختیار مصلح <sup>الکلی</sup>۔

## خبر علیہ

ادارہ انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز گو کم عمر ہے لیکن اس کے کی دھاک بیٹھ چکی ہے، اس کے ایک مختصر الحجم لیکن مفید رسالہ "نقطة نظر" جاری ہے، اب اس ادارہ نے پاکستان میں اطلاع و تعارف کے لیے ایک ششماہی رسالہ "نقطة نظر" جاری کیا ہے، قریباً پانچ سو کتابیں اردو میں صرف علوم اسلامیہ کے س کے اوّلین دو شماروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنے مقصد ہے، پہلے شمارہ میں دو مضامین تبصرہ نگاری کا فن اور ایت بھی شامل ہے، مجلہ کو بڑے سلیقہ سے مرتب کیا گیا ہے، تہذکار صحابہ و تابعین، تاریخ اسلام، تصوف، علماء عالم اسلام و النخل تحریک پاکستان، ارض پاکستان، اقبالیات اور قائم کیے گئے ہیں، تبصروں میں سنجیدگی، متانت اور وسعت نظر نش کی گئی ہے کہ کتاب کے بنیادی مشمولات و مضامین سے رسالہ لائق پذیرائی ہے، توقع ہے کہ اس کے مدیر جناب دردی ہوگی کہ رسالہ میں اردو کے علاوہ دوسری زبانوں کی سالانہ ۱۰۰ روپے ہے اور پتہ یہ ہے، انسٹی ٹیوٹ آف

چنانچہ اس سبب سے شمار ایں اب صرف دہائیوں میں بند ہو کر رہ گئی ہیں۔ گزشتہ چند ہفتوں میں برطانیہ کے اخبارات و رسائل میں گھر کی افسانوی یادوں کے ذکر سے معمور خطراتے میں در اسکے جلو میں برطانوی عوام کے شوق مطالعہ اور کتب بینی کی عادت کا پُر فخر انداز میں ذکر کیا جا رہا ہے اور قبول ایک بھر کے یہ حقیقت بھی ہے کہ انگریزوں کے اقسام محبت میں کتابوں کا عشق خاص ہیت رکھتا ہے یہ کتابیں خریدتے ہیں مستعار لے کر پڑھتے ہیں اور انکی چوری بھی کرتے ہیں بعض اداسے تو پابندی سے مطالعہ کے موضوع پر کامیاب مینار منعقد کرتے رہتے ہیں چنانچہ برٹش میوزیم کی منتقلی کا عمل شروع ہوا تو یہ خاصانہ زیر بحث رہا اور گونئی عمارت بعض جگہوں کی نظر میں سخت ناگوار ہے اور عوامی جذبات بھی مخالفانہ ہی ہیں لیکن یہ وقتی جذبات نہیں بلکہ دوسری جنگ عظیم کے بعد ہی برٹش میوزیم کی نئی عمارت کا خاکہ زیر غور آیا تو قدیم و جدید کے عیسوں کا تنازعہ بھی ساتھ لایا، منصوبے بنتے اور گرتے رہے ۱۹۷۱ء میں دو ماہرین تعمیر کا تقرر کیا گیا، تعمیر کا مینز انیہ قریباً دو ملین پاؤنڈ تھا کسی بھی بنی ۱۹۷۱ء میں حکومت نے اس سلسلہ میں قراصل بھی شائع کیا ۱۹۷۱ء میں اسکی جدید عمارت کا ایک نقشہ بھرنی کیا گیا لیکن عوام گول گنبد کی روایات پر اس قدر فریفتہ تھے کہ اسکی منتقلی کا خیال ہی انکے لیے سوہان روح تھا، ایک طبقہ نے باقاعدہ ریگولر ریڈرس گروپ کے نام سے ایک احتجاجی محاذ بھی قائم کر لیا اس اثنا میں مینز انیہ دو پندرہ گیارہ الفوں کی ایک دلیل بھی تھی کہ اس قدر خطرہ رقم کے خرچ کا بوازی نہیں لیکن اس کی تعمیر جدید ہو کر رہی، گزشتہ سال سے کتابوں کی منتقلی شروع ہوئی اور امید ہے ۱۹۹۹ء میں یہ عمل پایہ تکمیل کو پہنچے گا۔ نئی عمارت کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس میں موزونیت ہے نہ حسن تناسب بلکہ اور پست چھتوں کے درمیان منقسم یہ عمارت ان لوگوں کو تو ذرا متاثر نہیں کرتی جو گول گنبد کے کلاسیکی حسن پر فدا تھے، پرنس آف ویلز جو عمارتوں کے متعلق رائے زنی کے شائق ہیں، انہوں نے کہا کہ ”یہ سائبانوں کا ایسا مجموعہ ہے جو علامتی سطوت و شوکت کی تلاش میں ہے۔“

مکات رسائل، ابو بکر الزبیدی اشبیلی کی الزیادات  
امام بالاندلس، مرجی ثقفی کی کتاب الحیطان، عبدالغنی  
القاصح کی قرۃ العین فی الفتح والامال بین اللفظین  
عربی اور الجوالیقی کی مختصر شرح امثلہ، سیبویہ  
معیۃ السوریہ کی سالانہ علمی مجالس میں پیش کیے گئے  
ہیں، تاج العروس کا تکملہ اور لسان العرب الامازین  
سین شایع ہونے والی مفتاح المعجم المفہوم لالفاظ  
ب نظر ہیں، ان کے علاوہ مختلف ملکوں میں مخطوطات و  
المخطوطات العربیہ فی الغرب الاسلامی، المنتقی  
برغ، المنتقی من مخطوطات معمد البیرونی للدر  
اول المطبوعات العربیہ فی العالم حتی نہایت  
ذکر ہیں ۱۹۹۳ء میں دمشق سے شایع ہونے والی مطاع  
مد بن اسحق فی المغازی والسیر والمرویات بھی

زیم محتاج تعارف نہیں قریباً ڈیڑھ کروڑ سے زیادہ کتابوں کے  
میر کی نادر ترین دولت بھی محفوظ ہے جس کو دیکھ کر آج بھی اسکے  
تے میں ہشتادویں جب ہندوستان میں انگریز قتل و غارت گری  
عین اسی زمانہ میں وہاں اس لائبریری کے درکھلے اور ۱۳  
عہ کا مکرمہ جو گول گنبد کے نام سے معروف ہے، علم و دانش کا مرکز  
عمارت بھی بن دی گئی ہے اور شہر گول گنبد والا مکرمہ بھی بند کر دیا گیا ہے

ہونا "مذموم محل میں استعمال ہوتا ہے" بہر حال جس سے بچنا چاہیے تھا، اب بھی اس کی تلافی ممکن ہو تو کر دیا جانا ہی مناسب ہے یہ

دوسری ایک اور عبارت (اسی شمارہ نومبر ۱۹۹۷ء) صفحہ ۲۶۵ کی محل نظر معلوم ہوئی وہ یہ کہ مضمون نگار نے لکھا ہے :-

"..... وہ صحابی راوی جو حافظ و عدالت میں مروف ہوں مگر اجتہاد و فتویٰ دینے

کے اہل نہ ہوں ..... ان کی روایات کو دیکھا جائے گا ..... اگر مخالف قیاس ہو

تو ترک کر کے قیاس کو ترجیح دی جائے گی، یہ رائے جمہور اخاف کی ہے"

اس پر یہ عرض کرنا ہے کہ مضمون نگار کا یہ کہنا محل نظر ہے کہ یہ رائے جمہور اخاف کی ہے

کیونکہ محققین اخاف اور اکثریت کی رائے یہ نہیں ہے بلکہ ان کی رائے یہ ہے کہ روایت کو ترجیح

حاصل ہوگی قیاس پر۔ البتہ حنفیہ میں عیسیٰ بن ابان کی یہ رائے ہے جسے زیر نظر مضمون میں

جمہور اخاف کی رائے قرار دیا گیا ہے اور اسے جمہور اخاف اور محققین نے قبول نہیں کیا ہے۔

تفصیل کے لیے دیکھئے "حجۃ اللہ" (باب حکایت حال الناس قبل المائۃ الرابعۃ

وما بعدھا)

امید ہے کہ میری اس دراز نفسی کو معاف فرمائیں گے، اگر نامناسب نہ سمجھیں تو انہیں

"معارف" کے صفحات میں جگہ دے دیں۔ دعائے خیر کی درخواست ہے۔ والسلام

احقر: محمد بہان الدین سنہ ۱۴۱۸ھ

دارالعلوم ندوۃ العلماء

لہ معارف: یہ حضرت سید صاحب کے الفاظ اور دراصل قرآنی آیت "ابق الی الفلک المشحون"

کا ترجمہ ہیں، سیرت پنجم کے نئے ایڈیشن میں تلافی ممکن ہو سکے گی۔

## مکتوب لکھنؤ

ضیاء الدین اصلاحی صاحب دام مجدکم۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

وجہ مع الخیر ہوں! ادھر کافی عرصہ سے شرف ملاقات حاصل

میں جن میں ملاقات متوقع تھی۔

مل رہا ہے یعنی ناغوں کے ساتھ، میں نے اب نہ ملنے کی شکایت

رازدہ ہو گیا ہے کہ ڈاک کا نظم کسی کے قابو میں نہیں ہے۔

موصول ہو گیا ہے (گزشتہ مہینہ کا نہیں ملا تھا) اس میں

مباحث کے عنوان سے آپ کے قلم سے سید الطائفہ حضرت مولانا

بص بڑی معلومات افزا ہے جس سے آں ممدوح کے قرآن مجید

مطرح آجاتی ہے لیکن اسی میں (معارف نومبر ۱۹۹۷ء میں صفحہ ۳۳)

کرہ میں یہ جملہ زیر قلم آیا ہے: "جو نافرمان قوم پر عذاب

ہوئے" ظاہر ہے کہ اسے سبقت قلم ہی کا نتیجہ قرار

دادش ہو گیا، کیونکہ اس تعبیر (بھاگ کھڑے ہوئے) سے

ب کا پہلو نکلتا ہے (بتانے کی ضرورت نہیں کہ بھاگ کھڑا

## مکتوب دہلی

میاں الدین اصلاحی صاحب !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

وف میں میری کتاب "ہجرہ ان اسلام" پر تبصرہ شایع کرنے کا شکریہ۔ فاضل بعض لوگوں کو غلط فہمی یا تکلیف ہو سکتی ہے۔ اسی لیے یہ توضیح بھیج رہا ہوں۔

کتاب میں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کو "پاکستان کا غیر مقبول عالم" نہیں ہے۔ کتاب کے صفحہ ۴۴ پر مولانا اصلاحی صاحب کی ایک عبارت

عارفان کے بارے میں یہ الفاظ ہیں: A DISTINGUISH-

ED BUT NOT POPULAR - جس کا صحیح ترجمہ یہ ہے:

جسے قبول عام نہیں ملا۔ مذکورہ عبارت میں 'UNPOPULAR'

'NOT POPULAR' (یعنی جسے قبول عام نہیں ملا) کا لفظ استعمال

میں بہت فرق ہے۔ پہلا وصف ذم کے دائرہ میں آتا ہے جبکہ

دوسرا وصفی نوعیت کا ہے۔ میری کوشش ہوتی ہے کہ اپنا مدعا انتہائی

بحال کر کے کروں۔

والسلام

نیا زمند

ڈاکٹر ظفر الاسلام خان

## مکتوب علی گڑھ

علی گڑھ - جمعہ ۵ دسمبر ۱۹۹۹ء

محرمی ضیاء الدین اصلاحی صاحب ! السلام علیکم

بہت افسوس کے ساتھ اطلاع دے رہا ہوں کہ آج کوئی چار بجے دن کو پروفیسر خلیق احمد نظامی رحلت کر گئے۔ بالکل بھلے چنگے تھے۔ سرسید نگر کی جامع مسجد سے جمعہ کی نماز پڑھ کر گھر پہنچے، کھانا کھایا، چھوٹے بچوں سے ہنستے بولتے رہے پھر عادت کے مطابق قیلولہ کے لیے بستر پر لیٹ گئے۔ پونے چار بجے کے قریب انکی نیند ٹوٹی۔ چہرے پر سے رضائی ہٹائی، ایک سانس لیا اور انکی روح نفس غمصری سے پرواز کر گئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ۔

بزرگان دین سے عقیدت اور صوفیائے کرام سے محبت کرتے تھے۔ انہیں جمعہ کا مبارک دن ملا عیالات و پریشانی میں کبھی کبھی نمازیں قضا ہو جاتی ہیں ان کی کوئی نماز انکے ذمے باقی نہ رہی۔ جمعہ کی نماز پڑھ لی تھی اور عصر کی ابھی اذان نہیں ہوئی تھی نہ خود تکلیف اٹھائی نہ اعزہ میں کوئی تکلیف اور زحمت دی۔ ان کی موت نہایت پرسکون واقع ہوئی۔

مجھے کوئی چھ بچے پروفیسر نذیر احمد صاحب نے فون کیا نظامی لاپہا تو مرحوم کے دوست احباب اعزہ جمع تھے اجتماع انگلستان گئے ہوئے تھے اور فرحان انگلستان کسی جلسے میں شرکت کے لیے جرمنی۔ دونوں کو اطلاع دیدی گئی ہے اور دونوں تہنیز و تکفین میں شرکت کے لیے کل دو پہر تک آجائیں گے۔ ممکن ہے کراچی سے بھی اعزہ آجائیں۔ نماز اور تدفین عصر کے بعد۔

ابھی شب کو وہاں واپس آ کر آپ کو یہ خط لکھ رہا ہوں کہ صبح کی ڈاک سے نکل جائے۔ دسمبر کے معارف میں دنیا کے تحت آپ کی مضمون چھپنا چاہیے ورنہ شد زات میں تو ذکر ضرور آ جانا چاہیے۔ انکا دارالمصنفین اور معارف سے گہرا تعلق تھا۔ خدا انکی مغفرت فرمائے اور انکے درجات بلند فرمائے۔ یہ ذاتی خط ہے بہت عجلت میں لکھ رہا ہوں۔

والسلام : مختار الدین احمد

لے معارف مکمل ہو چکا تھا کس طرح اس خط کی گنجائش نکالی گئی۔ "من"

## مطبوعہ مجاہد

## رسالوں کے خاص نمبر

الحق (خصوصی شمارہ) مدیر جناب دلائل الحق، صفحات ۱۶۵، قیمت ۳۵ روپے

سالانہ ۱۵۰ روپے، پتہ: ماہنامہ الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ، تنگ، ضلع نوشہرہ پاکستان

برصغیر کو انگریزوں کے تسلط سے آزاد ہوئے پچاس سال ہو گئے، اس موقع پر ہند

وپاک کی حکومتیں مختلف پروگرام منعقد کر کے جشن آزادی منانے میں مصروف ہیں، لیکن

سنجیدہ، درد مند اور بے شہر افراد ادارے اس موقع کو احتساب خود نگری کا لمحہ فہمیت

تصور کرتے ہیں، زیر نظر شمارہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو تقریباً بائیس مضامین پر مشتمل

ہے، اس میں پاکستان کے معروف اہل قلم نے وہاں کے احوال کا جائزہ لیا ہے جس کا حاصل

یہ ہے کہ آزادی کا یہ سفر کج رفتار و بے سمت گزرا، جناب حکیم محمد سعید نے اس کا اصل سبب

واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا کے نسخہ کیمیا کا فراموش کر دیا جانا بتایا

ہے، فاضل مدیر کے قلم سے ایک مضمون میں موجودہ حالات کے پس منظر میں مولانا مدنیؒ

اور مولانا ابوالکلام آزاد کے ان اندیشوں کا ذکر ہے جو ان کی نگاہ میں آج حقیقت میں

بدل گئے ہیں، ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہانپوری کا مقالہ فکر انگیز ہے جس میں نظریہ پاکستان کی

صحت و عدم صحت سے قطع نظر اس اہم نکتہ پر بحث کی گئی ہے کہ یہ استحقاق کس کو حاصل ہے

کہ اس کے افکار کو نظریہ پاکستان کی بنیاد بنایا جائے، لیکن ان کے بعض خیالات اہل نظر کی

بحث کا موضوع بن سکتے ہیں، چنانچہ الحق کے تازہ شماروں سے معلوم ہوا کہ یہ تحریر

## قطعہ

(ایک مٹے ہوئے گورغریباں کو دیکھ کر)

از پرونیسرو لی الحق انصاری بکھنؤ

کون جانے بے نوا تھا کون ان میں کون شاہ

سورہ ہیں زیر خاک

کون جانے کس کو دنیا کہتی تھی عالم پناہ

دور کسلاتا تھا کون

کون جانے کون تھے ان بیکسوں میں کج کلاہ

بن کے جھکے رہتے تھے سر

کون جانے شعلے برساتی رہی کس کی نگاہ

بس جن کی خوں روتی رہا

کیا خبر تھے کون ان میں صاحبانِ عز و جاہ

میں زندگی بھر فاقہ مست

کیا خبر تھے کون ان میں جو تھے فخر خالقانہ

میں جو تھے جانِ میکدہ

ان میں کچھ ایسے بھی ہوں گے جو رہے غرقِ گناہ

فرشتوں سے بھی بڑھ کر پاک

ہوں گے وہ بھی بات پر ہوتی تھی جن کی داہ داہ

تضحیک تھا جن کا کلام

راستے میں دوسروں کے کھودے رہتے تھے چاہ

ہوں کچھ وہ بھی جو جب تک جیے

ان میں ہوں گے وہ بھی جو انسان کے ہوں خیر خواہ

مکان آج جو ہیں زیر خاک

مایہ عبرت ہیں اب تو بن کے یہ سب خاک راہ

یہ سب فلاں ابن فلاں

نام سے بھی انکے اب واقف نہیں ہے کوئی آہ

ن خفتگانِ خاک کے

نیک تھے یا بد تھے جو کچھ بھی تھے بندے تھے ترے

بخش دے رحمت سے اپنی ان سبھوں کو یا اللہ

بالا ت غور و فکر کے لائق ہیں، ایک اور مضمون سید احمد  
نواز ہے ماضی سے بے اطمینانی کے باوجود عام طور سے روشن  
پاکستان سے دلچسپی رکھنے والوں کے لیے اس شمارہ میں

**سلام** (مولانا قاضی اطہر مبارکپوری نمبر) مرتبہ جناب

بہترین کاغذ و کتابت و طباعت صفحہ ۲۴۰، قیمت ۳۰ روپے،

الاب بنارس، یو پی ۲۲۱۰۱۰۔

کے ساتھ وفات کو اب تقریباً ایک سال ہو رہا ہے لیکن ان کی  
ن کے متعلقین کے ذہن و دل میں اب بھی بسی ہے علمی دنیا میں  
ان کے یاران دیرینہ میں اس خاص نمبر کے فاضل مرتب بھی  
مضامین پر مشتمل یہ خاص نمبر شائع کر کے اپنے رفیق دیرینہ کا  
کے عنوان سے قاضی صاحب مرحوم کی شخصی و علمی زندگی اور  
سے سپرد قلم کیا، بلاشبہ یہ خاص نمبر قاضی صاحب مرحوم کے  
یاں کا عمدہ موقع ہے۔

تعلیمی تحریکات و شخصیات نمبر) مدیر جناب ایاز احمد

۲۵ روپے، زیر سالانہ ۷۰ روپے، پتہ: ۲۳۰ ابوالفضل

۱۱۔

میں کے لیے خصوصاً مسلمان نوجوانوں کی کردار سازی  
پنے اس نے ہندوستانی مسلمانوں کی تعلیم کے متعلق دو اہم

شمارے تعلیم و وسائل تعلیم اور تعلیمی رہنما کے عنوان سے شائع کیے تھے، زیر نظر شمارہ اسی  
سلسلہ کی تیسری کڑی ہے، جس میں ہندوستان کے ممتاز تعلیمی اداروں، تحریکوں اور  
قدیم و جدید شاہراہی تعلیم کا جائزہ و تذکرہ شرح و بسط کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، مولانا  
سید سلیمان ندوی کا مشہور مضمون ہندوؤں کی تعلیمی ترقی میں مسلمانوں کا حصہ بھی شامل کیا گیا ہے۔

**افکار ملی** (مسلم معاشرہ نمبر) مدیر ڈاکٹر سید قاسم رسول الیاس صفحات

۲۴۰، زیر سالانہ ۱۲۰ روپے، پتہ: ای۔ ۲۲۰/۱۵ ڈاکٹر محمد جہانگیر نگر نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵۔

ہندوستانی مسلمانوں کو درپیش مسائل میں خود ان کے معاشرہ کی شکست و ریخت  
اور اسلامی اقدار کے زوال و انحطاط کا مسئلہ سب سے اہم ہے تعلیمی پس ماندگی اور اقتصادی  
بد حالی کی بڑی وجہ یہی معاشرتی فساد اور اس کی اصلاح سے چشم پوشی ہے، اس اہم مسئلہ کا  
زیر نظر شمارہ میں تفصیل سے جائزہ لیا گیا ہے مضامین کو اصول مباحث ماہیت اور مسائل و  
امکانات کے ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے، قیادت، جذباتیت، جینز، مہر طلاق، ازدواج بیوگان،  
ذات پات، رسم رواج، پرسنل لا، دارالقضائر اور اجتماعی نظریہ زکوٰۃ پر متعدد عمدہ تحریریں ہیں،  
ان کے علاوہ نوجوان و کم سن سال اشخاص گداگری اور پاکی و صفائی کے متعلق بھی اچھے  
مضامین ہیں، ادارہ افکار ملی کا یہ دعویٰ غلط نہیں کہ پہلی بار اس موضوع پر اتنا حقیقت  
پسندانہ جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

**ماہنامہ اشرفیہ** (صدر الشریعہ نمبر) مرتبہ مولانا مبارک حسین مصباحی

بڑی تقطیع، بہترین کاغذ اور کتابت و طباعت، صفحات ۲۸۸، قیمت ۳۰ روپے، پتہ:

الجامعۃ الاشرفیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ۔ یو پی ۲۰۶۳۰۳

ڈیوار یورپ کے علماء و فضلاء میں ایک نمایاں اور اہم نام مولانا ابجد علی گھوسوی

## تاریخ ہند پر دارالمصنفین کی اہم کتابیں

- عرب و ہند کے تعلقات (مولانا سید سلیمان ندوی) ہندوستانی اکیڈمی کے لئے لکھے گئے خطبات کا مجموعہ اور اپنے موضوع کی پہلی اور منفرد کتاب ہے۔ قیمت: ۹۵ روپے
- مقدمہ رقعات عالمگیر (سید نجیب اشرف ندوی) اس میں عالمگیر کی برادرانہ جنگ کے واقعات اسلامی فن النشاء اور ہندوستان میں شاہانہ مراسلات کی تاریخ ہے۔ قیمت: ۸۰ روپے
- تاریخ سجدہ (سید ابو ظفر ندوی) اس میں سجدہ کا جغرافیہ، مسلمانوں کے حملہ سے پیشتر کے مختصر اور اسلامی فتوحات کے مفصل حالات بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت: ۵۶ روپے
- بزم تیموریہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) مغل حکمرانوں کے علمی و ادبی کارناموں کو تفصیل سے پیش کیا گیا ہے۔ قیمت: جلد اول: ۱۵۰ روپے، دوم: ۵۰ روپے، سوم: ۵۶ روپے
- ہندوستان کی قدیم اسلامی درسگاہیں (ابوالحسنات ندوی) اس میں قدیم ہندوستانی مسلمانوں کے تعلیمی حالات اور ان کے مدارس کا ذکر ہے۔ قیمت: ۲۵ روپے
- ہندوستان عربوں کی نظر میں (ضیاء الدین اصلاحي) ہندوستان کے بارہ میں عرب مورخین اور سیاحوں کے بیانات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: جلد اول: ۷۵ روپے، دوم: زیر طبع
- کشمیر سلاطین کے عہد میں (مترجمہ: علی حماد عباسی) پروفیسر محب الحسن کی کتاب کا انگریزی سے ترجمہ جس میں کشمیر کی مفصل تاریخ بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۵۶ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سید صباح الدین عبدالرحمن) مسلمان حکمرانوں کی رواداری کے دلچسپ اور سبق آموز واقعات کا ذکر ہے۔ قیمت: اول: ۲۰ روپے، دوم: ۲۸ روپے، سوم: ۵۶ روپے
- بزم مملوکہ کیہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستان میں غلام سلاطین، امراء اور شہزادوں کی علم دوستی اور ان کے دربار کے علماء و فضلاء، ادباء و شعراء کے حالات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- بزم صوفیہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) تیموری عہد سے پہلے کے صاحب تصنیف اکابر صوفیہ کی زندگی کے حالات و کمالات کا تذکرہ ہے۔ قیمت: ۱۱۵ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے (ادارہ) مسلمانوں کے تمدنی کارناموں اور متفرق مضامین کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستانی مسلم حکمرانوں کے دور کی سیاسی، تمدنی اور معاشرتی کہانی ہندو اور مسلم مورخوں کی زبانی۔ قیمت: ۸۰ روپے
- باری مسجد (ادارہ) فیض آباد کی عدالت کے اصل کاغذات کی روشنی میں باری مسجد کی تفصیلات بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۳۰ روپے
- ہندوستان کی کہانی (عبدالسلام قدوائی ندوی) بچوں کے لئے مختصر اور عمدہ کتاب ہے۔ قیمت: ۱۵ روپے

کا ہے، وہ تفسیر و حدیث کے استاد تھے، فقہ میں بحر حاصل تھا، عالم اہل کے بے شمار اگر دہوئے لیکن ان کے سوانح اب تک مرتب نہ ہو سکے کہ اس ضرورت کو جامعۃ الاشرفیہ مبارک پور نے محنت و سلیقہ سے لیت، افکار و احوال اور تصنیفات و تالیفات کے متعلق مفصل معلومات دیے۔

مدیر جناب ڈاکٹر خالد حامدی، صفحات ۸۸، قیمت فی شمارہ، ۲ روپے پتہ: پوسٹ بکس نمبر ۹۰۰۲، جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵۔

لہ و ہٹی کی ٹیکسٹل صحافت کی تازہ دین ہے، خالص مذہبی اور اسلامی کا اصل مقصد ہے اور زیر نظر شمارہ کی فہرست مضامین سے اندازہ میں کامیاب ہے، قرآن و حدیث، سیر و آثار، صحابہ کرام کے مستقل موضوعات اقوال و ملفوظات کو اختصار کے ساتھ بڑے سلیقہ سے پیش کیا ہے۔

سمینار نمبر) مدیر جناب مولوی محمد حسن حبیب فلاحی، صفحات ۵ روپے پتہ: الحمراء ایجوکیشنل سوسائٹی، پوسٹ بکس نمبر ۲۸۹۶،

شمار پس ماندہ غیر تعلیم یافتہ اور افلاس زدہ ملکوں میں کیا جاتا ہے، کا ایک حصہ میں جن کی تعلیم، ترقی کے لیے الحمراء ایجوکیشنل سوسائٹی سرگرم میں نے ایک تعلیمی سمینار منعقد کیا تھا جس میں نیپال کے علاوہ ہندوستان کے زیر نظر شمارہ اس سمینار میں پڑھے جانے والے مقالات کا مجموعہ ہے۔ ص - ص -